

مخلوط کا تامل اور استعمال جائز نہیں قیل ادا کرنے تاوان کے وسیع الارباہ و صحیح ہر معاف کر دینا یعنی اگر مالک و دے کو معاف کر دے تو صحیح ہو اور اس کا حق
 عین اور دین سے ساتھ ہو گا اگر اسے کذا فی البحر و لوط خط بردی قیمت لاند علیہ و دیگہ شریک بعد مہم جتبی اور اگر جید کے ساتھ بردی کو ملایا تو جید کا تاوان دے
 سوئے کہ اسے اسکو عیب وار کر دیا اور اس کے بالعکس میں یعنی اگر مودع نے بردی و دلعت کے ساتھ جید کو ملایا تو مودع شریک ہو مالک کا بسبب نہوئے عیب کے
 کذا فی البقیہ وان باذنہ شریک شریک مالک کما لو احتطت بغیر صحتہ کان انشقی الکیس لعدم التعدی اور اگر ملانا و دلعت کے ساتھ مالک کے اذن سے ہو
 تو مالک اور مودع شریک ہونگے بشرکت مالک چنانچہ اگر دلعت بلجائے بغیر صحت مودع کے جیسے تحصیل و رمون کی چھٹ گئی اور دلعت کے ورم مودع کے
 ورمون کے ساتھ مل گئے تو وہ دونوں شریک ہونگے اور مودع پر ضمان لازم ہوگا عدم تعدی کے سبب سے و لوط خطا غیر المودع ضمن الخاطی و لوط غیر المانع
 ابوہ خلاصہ اور ذر و ذریت کو مودع کے سوا کسی اور شخص نے ملایا یا نہ ملایا اسے واسطے برتاوان آویگا اگرچہ وہ سفیر تابع ہوا و غیر کے باب برتاوان نہ آویگا کذا فی
 خلاصہ و لوط انفق بعضہما فرد مثلاً فخطہ بالباقی فخطہ لا یمیز معہ فضمن الكل فخطہ مانہ ہما اور اگر مودع نے بعض و دلعت خرچ کر ڈالی سو برابر اس کے پھر دے پھر
 اسکو باقی و دلعت کے ساتھ اس طرح ملایا کہ باقی علیحدہ نہیں ہو سکتی اس خطہ کرنے کے ساتھ تو تمام و دلعت کا تاوان اس پر لازم ہوگا بسبب مخلوط کر لینے اپنے
 مال کے و دلعت کے ساتھ ضمان کل اس واسطے لازم ہوگا کہ بعض کا تاوان آیا خرچ کرنے کے سبب سے اور بعض باقی کا خطہ کرنے سے تو وہ متعدی ہوا اتفاق
 سے اور جو اسے پھر دیا وہ اسکی ملک پر باقی ہو کذا فی البحر فاونانی الیمین و انفق و لم یردا و دے و دلعتین فافق احدہما ضمن فافق فقط جتبی اور اگر باقی و دلعت
 کی تمیز اور جدائی حاصل ہو سکتی ہو تو اسے بعض و دلعت خرچ کی اور پھر آئین داخل نہیں کی یا اس کے پاس دو و دلعتین رکھی ہیں سو اسے ایک و دلعت خرچ کر ڈالی تو فقط
 اتنا تاوان دے جتنا اسے خرچ کر ڈالا کذا فی البقیہ و ہذا فافق بعضہ القبعیض اور یہ یعنی ضمان بقدر اتفاق اس وقت ہو کہ جب کہ بعض کا خرچ کرنا و دلعت کو ضرر نہ کرنا ہوم
 ہر شرط ہوا اتفاق اور عدم رد و سے بجز ارا لاق میں ہر رد مثل کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر رد نہ کر لگا تو فقط اس قدر کا ضمان ہوگا جتنا اسے صرف کیا اس واسطے کہ
 وہ باقی و دلعت کا حافظ ہو ورا سمین کچھ عیب نہیں لگ گیا اس واسطے کہ وہ اس قسم سے ہو کہ جو بعض ضرر نہیں اس واسطے کہ گفتگو آسمین ہو جسکے و دلعت
 درہم یا دنا نیر یا کیلی یا وزنی ہوا تھی اور میں نے بیصیح نہیں دیکھا کہ جب اس و دلعت کو خرچ کرے جسکو بعض ضرر ہو کہ آسمین تمام کا تاوان ہو یا بقدر اخذ اور
 نقصان باقی کا تو اسکی تحریر کرنا چاہیے کذا فی الخطا وی و اذا تعدی علیہا فلیس ثوبہا و رکب و اتہا و اخذ بعضہا ثم رد غلبہ الی بدہ حتی زوال التعدی زوال
 مایودی اسے انصاف اور جیکہ اسے و دلعت پر تعدی کی سو و دلعت کا کچھ نہیں آیا یا اس کے باقی پر سواری کی یا بعض و دلعت نکال لی پھر جیسے و دلعت پھر دی
 اپنے قبض اور فقط کی طرف یہاں تک کہ تعدی زائل ہو گئی تو وہ چیز ورم ہو گئی جو تاوان کی طرف نمودی ہو یعنی تعدی رد کرنے سے ورم ہو گئی جو تاوان کی موجب تھی ہا دالم
 میں سن یتہ العود الیہ استباحہ میں بشرط الیقہ رد و دلعت سے تاوان زائل ہوتا ہو جیکہ اسکی نیت میں اسکی طرف عود کرنے کا ارادہ نہ ہو چنانچہ استباحہ میں جو غیر شرط
 نیت کے بیان میں ہم تو اگر و دلعت کا کچھ اپنا اور رات کو تالیا اور اسکا ارادہ یہ ہو کہ اسکو دن میں پھر بیٹوں کا پھر وہ رات میں پھر لی گیا تو وہ تاوان سے بری نہوگا کذا فی
 الخطا وی من جنایات البحر بخلاف الاستعیر والمستاجر فلوانزالا لم یبرأ علیہا لانفسہا بخلاف مودع و وکیل بیع و حفظ و اجارۃ و استیجار و مضارب و متبضع
 و شریک عتقان و اوقاف و فدیۃ و مستعیر من استباحہ بخلاف مستعیر و مستاجر کے تو اگر وہ و دون تعدی زائل کر دین تو کبھی تاوان سے بری الذمہ نہونگے اس واسطے کہ
 مستعیر و مستاجر کامل اپنی ذات کی منفعت کے واسطے بخلاف مودع و وکیل بیع یا اجارہ یا استیجار کے وکیل کے و مضارب و متبضع و شریک عتقان یا شریک
 اوقاف و من کے و اس شخص کے جیسے کوئی چیز عاریت لی اگر رد رکھنے کے واسطے کذا فی الاستباحہ ہم تعدی مستاجر کی یہ صورت ہو کہ جانور کر لیا ایک مکان تک پھر وہاں
 سے اس کے بڑھ گیا پھر اسی مکان میں بلے آ یا تو اگر جانور تلف ہو گا تو اس پر تاوان لازم ہوگا و راسی قول بر فتویٰ ہی وکیل بیع تعدی کی یہ صورت ہو کہ جس کچھ سے
 کی بیع کا وہ وکیل ہوا اسکو ہینا پھر ترک استعمال کیا پھر وہ ضائع ہو گیا تو اس پر تاوان نہیں اور وکیل استیجار کی یہ صورت ہو کہ وکیل کو درہم دیے کہ

ایک گھر اسکو کر رہے دے سو وکیل نے وکان کے کر رہے ہیں درہم دے یہ پیر پیر لے عینہما سو و تلف ہو گئے تو نادان نہیں اور استغیر رہن کی یہ صورت ہو کہ غلام یا جانور کو عاریت لینا اسکو گرو رکھو پھر غلام سے خدمت لی یا جانور پر بھاری کی گرو رکھو سے پہلے پیر اسکو آتے مال پر جو اسکی قیمت کے برابر گرو رکھا پھر اسنے مال ادا کیا اور غلام یا جانور کو نہ چھوڑا نہ ان تک کہ غلام یا جانور تلف ہو گیا مرتن کے پاس تو رہن پریمان نہیں دور اس سطلے میں یہ قید ضرور ہو کہ تعدی کے بعد رہن بھی رکھے تو اگر تعدی کے بعد رہن نہ رکھیا گا در وہ منافع ہو گا تو اسپر تاوان لازم ہو گا اور وہ داخل ہو گا اس سطلے میں جو متن میں مذکور ہو اور یہ مسئلہ ستنے پر مسئلہ مستغیر سے جو متن میں مذکور ہو چنانچہ مصنف رحم نے اپنی شرح میں بیان کیا کہ کذا فی الخطا وی مختصر الحاصل ان الامین اذا تعدی ثم لزم الایمان الا ان فی ثلث عشرة اور حاصل مقام یہ کہ امانت واجبہ تعدی کو سے پھر اسکو زائل کرے تو اسپر سے تاوان زائل نہیں مگر ان دس مسائل میں تاوان زائل ہو جاتا ہے اولان بیدار کید مالک مودع پر بعد از انالہ تعدی تاوان اسواسطے نہیں کہ مودع کا مقرر قبیضہ مالک کے قبضہ کے مانند ہو مخطاوی نے کہا یہ علت ہے مسئلہ ودیعت کی جو متن میں مذکور ہو انتہی اور ایک نسخے میں یون ہو (لان) یہ ہم کید مالک (یعنی اسواسطے تاوان نہیں کہ آنخاص عشرہ کا قبضہ یمن مالک کے قبض کے ہو اور یہی مصلحت رہا مقام ہی و انما علم و لو کذب فی عودہ للوفاق فالقول له وقیل للمودع عادیہ اور اگر مالک مودع کی تکذیب کرے از انالہ تعدی میں تو اسی کا قول یعنی مالک ہی کا مقبول ہو و بعضوں نے کہا مودع بالفتح کا قول مقبول ہو کذا فی العمدیہ و یحکمان اقرارہ بعد تجو وہ ایچو د الایمان اور بخلاف اقرار کرنے مودع کے انکار الایمان کے بعد ہم یعنی مودع نے اول انکار کیا ایمان کا اس طرح کہ مالک سے کہا کہ تو نے میرے پاس ودیعت نہیں رکھی پھر ودیعت کا اقرار کیا کہ اسپر تاوان لازم ہو گا لیکن چند شرط کے بعد جبکو مصنف رحم آگے بیان کر گیا حتیٰ لو ادعی ہیتہ او بیعہ لم یضمن خلاصہ تو اگر مودع ہیتہ یا بیع کا دعویٰ کر گیا تو تاوان نہ دیگا کذا فی خلاصہ یعنی در صورت تلف ودیعت اسپر تاوان نہ آوے گا یہاں بیع کے دعویٰ سے وقید بقولہ بعد طلب رہن بار و با فلو سالہ عن حالہ انجد بان ملک لم یضمن بچہ مصنف رحم نے اقرار بعد انکار میں یہ قید لگا لی کہ ودیعت کے پھر دینے کا مطالبہ مالک کے بعد انکار کیا ہو تو اگر مالک نے مودع سے ودیعت کا حال پوچھا کہ وہ کس طرح ہو سو اسنے ودیعت کا انکار کیا پھر ودیعت تلف ہو گئی تو اسپر تاوان نہیں کذا فی البحر وقید بقولہ ونقلہا من مکانہا وقت الانکار ای جان جو دہ لا نہ لو لم نقلہا وقتہ فملکت لم یضمن خلاصہ اور مصنف رحم نے قید لگا لی نقل کرنے ودیعت کی اسکے مکان سے اپنے انکار کی حالت میں اسواسطے کہ اگر وقت انکار ودیعت کو وہاں سے نہ اٹھایا گیا پھر وہ تلف ہو گئی تو اسپر تاوان نہ ہو گا کذا فی الجملہ ہم عدم نقل حالت انکار اسپر صادق ہو کہ مطلقاً نقل نہ ہو یا بعد انکار یا قبل انکار کے نقل ہو مخطاوی نے کہا حالت انکار سے شاید مراد یہ ہو کہ انکار کے زمانے میں اسنے نقل ودیعت کی اور یہ مراد نہیں کہ وقت حقیقی انکار میں نقل واقع ہوئی اسواسطے کہ یہ صورت نادر الوجود ہو وقید بقولہ و کانت الودیعت منقولہ لان العتار لا یضمن الخ و عندہما خلافاً لمر فی الامع غصب الزبلی اور مصنف نے قید لگا لی کہ ودیعت مال منقول ہو اسواسطے کہ غیر منقول میں تاوان نہیں انکار سے نہیں چھو ا لہ تعالیٰ کے نزدیک بخلاف محمد علیہ الرحمۃ کہے قول امح میں کذا فی کتاب الغصب من الزبلی ہم مخطاوی نے کہا بعد از شرط نقل ودیعت اس قید کی کچھ حاجت نہ تھی وقید بقولہ و لم یکن ہناک من شیخات متہ علیہما فلو کان لم یضمن لانہ من باب حفظ وقید لگا لی کہ وہاں یعنی انکار کے وقت ایسا شخص نہ ہو جسکا ثوت ہو ودیعت کے تلف کر ڈالنے کا تو اگر ایسا شخص ہو گا تو مودع پر انکار ودیعت سے تاوان نہ آوے گا اسواسطے کہ ایسے شخص کے سامنے انکار کرنا بظلم و حفاظت اور نامہانی کے ہو وقید بقولہ و لم یحضر البعد الخ و ہا لانہ لو چند ہا تم حاضر ہا فقال لہ رہا دعما و دیعتہ فان اکتہ اخذہ لم یضمن لانہ ایانچہ جدید والاضمنہا لانہ لم یم الروا اختیار اور قید لگا لی کہ ودیعت کو بعد اسکے انکار کے مودع حاضر نہ کرے اسواسطے کہ اگر مودع انکار ودیعت کرے پھر اسکو حاضر کرے سو اسکا مالک اس سے کہے کہ اسکو چھوڑ میرے پاس بطور ودیعت کے تو اگر مودع نے ودیعت کے لینے پر مالک کو قادر کر دیا تو اسپر تاوان لازم نہ ہو گا اسواسطے کہ

غیر قطعہ نکلا ہوا اس اور مجتبیٰ میں جو کہ جب دعویٰ ہو کہ ایک مرد کا کپڑا دوسرے مرد کو دے پھر دوسرے شخص اسکو قطع کر ڈالے تو وہ دونوں شخص یعنی دعویٰ اور قاطع خاص میں ہیں ہم نے مالک جس سے چاہے تاوان لے تو اگر دعویٰ سے تاوان لے تو دعویٰ قاطع سے بھر لے اور اگر قاطع سے لے تو وہ دعویٰ سے لے تو اہل فقہ اسکو مٹھنے میں کذا فی الخطا وی یعنی بتفصیل بحث ہے نہ روایت نہ مذهب و عن محمد اصحاب الودیعتہ تنویر المودع حسب الایمان لما فطبت من ذلک فلم یما تضحی من شہادہ لکن ان ضمن المعالج رجح علی الاول ان لم یعلم انہا غیرہ والا لم یرجع اتہا اور محمد بن حسن سے روایت ہے کہ ودیعت کے جانور کو کچھ یا لای ہو گئی سو مودع نے ایک مرد سے کہا کہ اسکا معالجہ کرے سو وہ جانور ہلاک ہو گیا تو اسکا مالک جس سے چاہے تاوان لے لیکن اگر معالج سے تاوان لے تو وہ دل شخص یعنی مودع سے بھر لے اگر معالج نہ جانتا ہو کہ ودیعت غیر شخص کی ہو اور اگر جانتا ہو کہ غیر شخص کی ہو تو رجوع نہ کرے گا انہی مافی الجتبہ بخلاف مودع الغاصب فیضمن ایانہ بخلاف غاصب کے مودع کے تو مالک جس سے چاہے تاوان لے خواہ غاصب سے خواہ اس کے مودع سے ہم غاصب سے تاوان لینا تو مرجع ہو اور مودع سے اس واسطے کہ اسنے غاصب سے ودیعت لی بدون رضا مندی اس کے مالک کے کذا فی الدرر والافاضل مودع رجح علی الغاصب وان علم علی النظام ودر خلا فالما لقلہ القستانی والبا قانی والیرجندی وغیرہم فقہانہ وجعلہ مالک مودع سے تاوان لے تو مودع غاصب سے بھر لے اگر چہ مودع جانتا ہو کہ وہ چیز معصوب ہو بقول ظاہر کذا فی الدرر برفلاف اس قول کے جبکہ قستانی اور باقانی اور یرجندی وغیرہم نے نقل کیا کہ در صورت علم کے رجوع نہیں تو خبر دار رہو اس اختلاف سے مع الف ادعی رجلا ان کل منہما لہ او وعدا یاہ فیکل عن الخلف لہا فمواہا وعلیہ الف آخر میں ہا ایک شخص کے پاس ہزار درم ہیں اسپر وہ شخص مدعی ہیں شخص دعویٰ کرتا ہو کہ وہ ہزار اس کے ہیں اسنے اس شخص کے پاس ودیعت رکھی ہو یعنی دونوں کے گواہ نہیں ہو مودع سے قسم لینا چاہا سو اسنے دونوں کے واسطے قسم نہ کھائی تو وہ ہزار دونوں مدعیوں کے ملک ہو گئے اور اس شخص پر ایک ہزار درم اور واجب الادا ہو گئے جو دونوں مدعیوں میں نصف نصف ہوں ہم قسم نہ کھانا اقرار ہوا و دون دعویٰ کا لہذا ایک ہزار اسپر لازم آئے کہ لو خلف لا حدہا ویکل الآخر فالالف لمن نکل لہا و اگر مودع نے ایک مدعی کے واسطے قسم کھائی اور دوسرے کی قسم سے انکار کیا تو ہزار درم اس مدعی کے ہونگے جس کے واسطے اسنے قسم نہ کھائی دفع الی الرجل الفاقال او فعہا الیوم الی فلان فلم یدفعہا حتی ضاعت لم یضمن اذ لا یلزمہ ذلک ایک شخص نے دوسرے کو ہزار درم دیے اور کہا کہ یہ ہزار درم آج کے دن فلا نے شخص کو پہنچا دے سو اسنے اسکو نہیں پہنچا دے یہاں تک کہ وہ تلف ہو گئے تو اس سے تاوان نہ لیا جاوے گا سو اسنے کہ بفعل اسپر کذا لایزم نہیں کہا لو قال لہ احمی الے الودیعتہ فقال افعیل ولم یفعل حتی مضی الیوم وذلک لم یضمن لان الواجب علیہ التخلیۃ عما دیتہ چنانچہ اگر مالک نے مودع سے کہا کہ میری طرف اٹھالا ودیعت کو سو کہا اسنے کہ میں یہ فعل کر فلکا پھر وہ نہ اٹھالا یا یہاں تک کہ وہ دن گزر گیا اور ودیعت ہلاک ہوئی تو اسپر تاوان نہ آوے گا سو اسنے کہ مودع پر تخلیہ واجب ہو کذا فی العبادۃ یعنی فلا نے کو دینا یا مالک کی طرف ودیعت کا اٹھالانا اسپر واجب نہیں ہے جسکے نہ کرنے سے تاوان اسپر لازم ہو بلکہ مالک اور ودیعت میں تخلیہ البتہ اسپر واجب ہو قال رب الودیعتہ للمودع او دفع الودیعتہ الی فلان فقال دفعتم وکذبہ فی الدفع فلان وضاعت الودیعتہ صدق المودع مع یمینہ لانہا میں سر اجبتہ صاحب ودیعت نے مودع سے کہا کہ ودیعت فلا نے شخص کو دے سو اسنے کہا کہ میں نے اسکو دی اور فلا نے شخص نے دینے میں اسکے گمذیب کی اور ودیعت ضائع ہو گئی تو مودع کے قول کی تصدیق ہو گئی قسم کے ساتھ ہو گیا کہ وہ میں ہو کذا فی السراجیۃ قال المودع ابتداء لا ادری کیف ذہبت لا یضمن علی الاصح کہا لو قال ذہبت ولا ادری کیف ذہبت فاقول قولہ مودع نے شروع سے کہا نہیں جانتا ہوں کہ ودیعت کیونکر غاتی رہی تو اسپر تاوان نہیں بقول صحیح ترجمہ اگر یوں بولا کہ ودیعت جاتی رہی اور میں نہیں جانتا ہوں کہ کیونکر وہ جاتی رہی تو مقبول قول مودع کا قول ہو گا بخلاف قولہ لا ادری اضاعت ام لم تضع والا ادری وضعتہا او فقتہا فی واری او موضع آخر فلا یضمن بخلاف قول مودع کہ میں نہیں جانتا کہ ودیعت ضائع ہو گئی یا ضائع نہیں ہوئی یا میں نہیں جانتا کہ میں نے ودیعت رکھ دی یا دفن کر دی اپنے گھر میں

ایکسی اور جگہ میں تو اسپتارہاں آویکھم طحاوی نے کہا فتاوی عالمگیری میں عمادیہ سے اسکی یہ خلافت منقول ہے اسطرح کہ اگر بولا کہ میں نہیں جانتا کہ ضائع ہو گئی یا ضائع نہیں ہوئی تو اسپتارہاں انہیں ولولہ میں مکان الدفن لکھتے خال سرت سن مکان المدفون فیہ لایضمن و تماشہ فی العمداتہ اور اگر مودع نے دفن و ولایت کا بیان کیا لیکن اسے کما کہ وہ چوری ہو گئی اس مکان جسے ہمیں دفن تھی تو اسپتارہاں انہیں اور اسکا پورا بیان عمادیہ میں ہے مودع سائل ملحقہ شائع کے ہر دو کو مکان والو سے علی دفع بعض المال ان خاف تلف نفسه وعضوہ فذبح لم یضمن مودع یا وصی دھمکا یا گیا بعض مال کے دینے پر تو اگر مودع یا وصی ظالم سے ڈرا اپنی جان پر یا اپنے عضو پر یا اپنے بعض مال دیا تو اسپتارہاں انہیں ان خاف الجبس والقیہ تمین را و را اگر مجبور سے ہوئے سے یا بھری ڈالنے سے ڈرا اور اسنے مال دیدیا تو اسپتارہاں انہیں ہوگا ان خشی اخذ مالہ کلمہ فمؤذرا و را اگر مودع یا وصی اپنے تمام مال کے چین جانے سے ڈرا تو وہ عندہ ہم فتاوی عالمگیری میں ہے کہ سلطان نے مودع کو ڈرایا اسکے مال کے تلف کروانے سے اگر وہ ولایت کو نہ دے تو اسپتارہاں انہیں آویگا اگر اسکے پاس مال بقدر کفایت کے باقی رہے اور اگر سب مال لے لے تو وہ معذور ہے اور اسپتارہاں انہیں کہا لو کان الحیار بعد الاخذ بنفسه فلا ضمان عمادیہ چنانچہ اگر ظالم جابر وہی بذات خود دینے والا ہو تو ناوانہیں کذا فی العمادیہ عم طحاوی نے کہا کہ نفع الغفار سے معلوم ہوتا ہے کہ جب ظالم خود لینے والا ہو تو تفصیل مذکور ہمیں نہیں خیف علی الولد یعتد الفساد و نفع الامر لہم کم لیبیجہ ولولہم یرفع جتہ فسد فلا ضمان ولایت پر خوت ہوا ستر جانے اور بگڑ جانے کا تو مودع یہ حال حاکم سے کہے تاکہ وہ اسکو پیڑا لے اور اگر حاکم سے نہ کہ یہاں تک کہ ولایت بگڑ جانے تو اسپتارہاں انہیں ہم حاکم سے کہنا بہتر ہے واجب نہیں فتاوی عالمگیری میں ہے کہ اگر اس شہر میں حاکم نہ ہو تو خود مودع اسکو پیڑا لے اور اسکا ضمان رکھو چھوڑے ولو اتفق علیہ بالامر فهو تبرع اور اگر مودع نے ولایت پر کچھ خرچ کیا بدون حکم قاضی کے تو وہ احسان کرنے والا ہے یعنی مالک سے وہ خرچ نہیں لے سکتا بلا امر حاکم قرار میں مصحف الولد یعتد اذ الہر بن ملک حالۃ الظرفۃ لا ضمان لان الہ ولایۃ ہذا انصرف میر فیہ مودع نے ولایت یا رہن کے مصحف میں پڑھا سو مصحف تلف ہو گیا پڑھنے کی حالت میں تو اسپتارہاں انہیں اس واسطے کہ مودع کو اس قصرت کی پینے پڑھنے کی ولایت ہو کذا فی العیر فیہ ہم کتاب العاریۃ کے اخیر میں مذکور ہوگا کہ کتب علم میں نظر کرنا جائز ہے اگر نظر کرنے اور قیلب اور اق میں ضرر نہ ہو وریہ اس طرح ہے جیسے کسی کی دیوار کے سائے میں بیٹھنا اور امتیاز یہ ہے کہ بلا اجازت مالک نظر کرے اور فتاوی عالمگیری میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے پاس طبعی ولایت رکھا سو اسنے تم یعنی مشک کے سر پر رکھا سو تلف ہو گیا اور اگر رکھنا بوجہ استعمال ہو تو ناوانہیں اور اگر بطریق استعمال کے نہیں ہو تو ناوانہیں اور اگر کسی معرفت کا طریقہ یہ ہو کہ اگر شک میں بانی یا آٹا ہو تو رکھنا طبعی کا استعمال ہے اور اگر شک کا خالی ہو تو استعمال نہیں کذا فی الخطاوی قال کذا لو وضع السراج علی المنارة فیرفعہ مصحف نے کہا اور اسطرح اگر ولایت کا چرچہ منار سے پر رکھے تو ناوانہیں در صورت تلف ہو جانے کے منار سے سے مراد محل نور ہے وہاں مودع صفا و عرف ادا بعض الحق و مات الطالب وانکال لارت الاداء جیس المودع المسک ابدا و ر صیر فیہ میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے پاس مسک ولایت رکھا اور اسے بعض حق معلوم ہوا و طالب مر گیا و طالب کا وارث منکر دے بعض حق کا ہو تو مودع مسک کو ہمیشہ بند رکھے مودع اسکی یہ کہ شہادہ زید کے محمود پر سود میں سو مجموعہ سے زید کو سود میں کا مسک لکھ دیا اور زید نے وہ مسک حاکم کے پاس ولایت رکھا پھر محمود نے پچیس درم مثلاً زید کو دیکھے اور یہ حال حاکم کو معلوم ہوا بعد اسکے زید مر گیا اور اسکا وارث پچیس درم کے دینے کو نہیں مانا تو حاکم کو چاہیے کہ مسک محمود کے وارث کو نہ دے طحاوی نے کہا اس واسطے کہ ہمیں محمود کا ضرر ہوا و شہادہ کہ یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ مدعا علیہ حق کا اقرار کرے مسک دیکھ کر والا بجز ثبت حق نہیں انتہی و فی الاستیاء لایبرہد یون المیت بذبح الدین الی الدار و علی المیت دین اور شہادہ میں ہے کہ میت کا مدیون بری الذمہ نہ ہوگا وارث کو دین دیکھ کر والا بجز ثبت حق نہیں انتہی و فی الاستیاء لایبرہد یون المیت بذبح الدین الی الدار و علی المیت دین اور شہادہ میں ہے کہ مودع ولایت دے دے و کذا فی الخطاوی عن الجموی لیس الامیر اخذ و دایۃ العبد بیان کو جائز نہیں غلام کی ولایت لینا یعنی ہو طیکہ شہادہ و غیر کا مال ہو چکے و لے گواہ لاو سے کہ یہ میر مال ہے و العاقل غیرہ امانۃ لاجلہ الا لومسی و الناطق اذا عملا شخوص کے واسطے عمل کرتا ہو طو وراثت کے اسکے واسطے اجرت نہیں مگر

بیتہ لاجلہ

نظر

وہی اور ناظر وقت کیواسے اجرت مثل ہر جگہ دونوں عمل کریں وہی وہی مراد ہر جگہ کو قاضی نے مقرر کیا اجرت میں کر کے اسیت کا وہی تو اجرت کا ستمی نہیں کذا
فی الاشباہ قلت ظلم من ان لا یرلنا ظرفی المسقف اذا حیل علیہ استحقاق فلیعظ من کتاہون تو اس سے معلوم ہوا یعنی وہی اور ناظر کے اشتراط عمل سے معلوم ہوا کہ ناظر
وقت کے واسطے اجرت نہیں پٹے ہوئے مکان میں جبکہ مستحقین وقت کو اس کے پائے کا حوالہ کر دیا گیا ہو تو اسکو یاد رکھنا چاہیے موطا دی نے کہا کہ اگر وقت کی زیور
کی طرف سے اجرت مشروط ہوگی تو ناظر کوئی کی دنی الوہانیہ شہر و دافع الف مقصودا و مقارضا و ربح القراض بشرط جاز و یحذرہ اور وہبانیہ میں ہر اور ہزار دم
قرض اور مضاربیت میں دیگر نفع مضاربیت کا حفظ مال کے واسطے شرط کرنا جائز ہے اور مخرج ہر م یعنی ایک شخص نے دوسرے کو ہزار دم دیے اور کہا کہ نصف قرض میں
اور نصف بطور مضاربیت اور مضاربیت کا نفع مخصوص میرے واسطے ہو تو یہ شرط جائز ہے تو نصفہ بصاعت ٹھہر گیا اور نصف قرض کا نفع مستقر کا ہوگا اس واسطے کہ جب مضارب
فاسہ ہوگی تو نفع کی شرط کرنے سے صاحب مال کے واسطے تو مضاربیت نہ قلب یہ بصاعت ہوگی وجہ منع ہونے کی یہ کہ حدیث میں قرض سے بڑھتے کرنا منع ہے ہر جہ
شہر و ربح ہونی تو ہر کار کا نفع دونوں کے واسطے ہر اور تو ابھی دونوں پر ہر اور واسطے کہ دونوں ہر مین شریک ہیں کذا فی الطحاوی شہر وان یعی ذوالمال قرضا و حصہ قرضا فی المال
قدیل اجتہد اور اگر صاحب مال قرض کا دعوی کرے اور اسکا محکم مضارب کا دعوی کرے تو بعضوں نے کہا کہ صاحب مال کا قول لائق تر لقبول ہے م اور دوسرا قول ہے کہ مضارب
کا قول مقبول ہے اور مصنف نے قول ثانی کو اختیار کیا ہے کتاب الایع سے پہلے شہر و فی العکس بعد المخرج فالقول قولہ کذا لک فی الابطاع مایغیرہ اور اس کے بالکل دعوی
کرنا بعد نفع کے تو صاحب مال ہی کا قول مقبول ہے و سطح بصاعت دینے کے اختلاف میں حکم معتبر نہیں ہے م بالکس کی صورت یہ ہے کہ مضارب نے نفع حاصل کرنے کے بعد دعوی
کیا کہ میرے پاس مال قرض تھا اور صاحب مال نے کہا مضاربیت کے طور پر تھا تو صاحب مال ہی کا قول مقبول ہے اور مضارب پر گواہ لانا لازم ہے اور الابطاع کی یہ صورت ہے کہ مضارب
کہتا ہے کہ میں نے اسکو مال بطور مضاربیت کے دیا اور مضارب قرض کا دعوی کرنا تو صاحب مال کا قول مقبول ہے کذا فی الطحاوی شہر وان یعی ذوالمال قرضا و حصہ قرضا فی المال
میتورہ اور اگر مودع نے کہا کہ فقط ودیعت کو ٹھہری سے ضائع ہو گئی تو یہ قول صحیح ہے یعنی صادق ہے اور اس کے قسم لیا ہے اس واسطے کہ یہ صورت ہو سکتی ہے م یعنی مودع کو دینے
مکان سے اور کسی چیز کا ضائع ہونا مقصور ہے سطح کہ سارق جلدی کے سبب و دلیت کے سوا کسی چیز کو چھوڑا گیا کہ وہی چیز اسکو مقصود تھی کذا فی الطحاوی شہر وان یعی ذوالمال قرضا و حصہ قرضا فی المال
الامر صحیفہ فراحوار احتیاض المتاخرہ اور ایک قوم میں ودیعت کا چھوڑنے والا بواسطہ امر مکتوب کے پھر قوم کے لوگ وہاں سے چلے گئے اور ودیعت تلف ہو گئی
تو پچھل شخص جانے والا تاوان دے م شخص متاخر پر ہوا سطح ضمان آیا کہ اسے حفاظت ودیعت کی متعین ہو گئی تو تاوان بھی اسی پر مخصوص ہو گیا تو اگر لوگ سامنے آئے گئے
تو سب پر تاوان آوے گا کذا فی الطحاوی اشہار و تارک لشرائط صیغہ فاضلہ یعنی قرض انکار بالکس لہ ثرہ اذا لم یسألہ ثقب من بعد علمہ ولم یعلم المالك ہی
مترجمہ اور اگر مبی کے موسم میں صوف پھیرانے کا ترک کرنے والا مودع یعنی مالک کے امر سے پھر صوف کو صوف کا پیرا چاٹ گیا تو مودع تارک سے تاوان لیا جائیگا اس واسطے کہ
آئے ودیعت کی حفاظت کی جسطرح کہ اسکو امر ہو کذا فی الطحاوی عن المحیط اور جو ہے کا کٹنا ودیعت کو برخلاف اس مسئلہ کے مودی ہے جبکہ مودع ودیعت کے مکان کی سوراخ بند
کر دے بعد اس کے دریافت ہونے کے یا کہ مالک ودیعت کو خبر کر دے کہ مکان ودیعت کا سوراخ دار ہی یعنی جبکہ مالک نے ودیعت مودع کو پردی اور مودع نے اس مکان میں کچھ چیزیں
پھیرا اسکو چوہے نے کاٹ ڈالا یا آگ سے جل گئی تو اس پر تاوان نہیں اور اگر اس مکان میں سوراخ ہوا مودع اسکو جانتا ہو تو اگر مالک نے مودع کو خبر کر دی سوراخ کی تو اس پر تاوان
نہیں اور اگر مالک نے خبر نہ کی اور مودع نے باوجود اس سوراخ بند نہ کیا تو اس پر تاوان ہے خلاصہ یہ ہے کہ تاوان دفع ہوتا ہے سوراخ کے بند کرنے سے یا مالک کے سوراخ بنانے سے اگرچہ
در صورت اعلام مالک مودع سوراخ کو بند کرے اس واسطے کہ مالک راضی ہو گیا اس مکان میں کچھ سے باوجود سوراخ دار ہوئے کے تو معلوم ہو کہ وہ او قولہ لم یعلم کا معنی اوہی کذا فی الطحاوی
قلت لقی لومہا مرقۃ نفیہ اعادہ افسدہ لم یدکر و نفی تفصیلہ کما مرقد برین کتاہون باقی رہا یہ احتمال کہ اگر مودع نے ایک بار سوراخ بند کر دیا سو چوہے نے اسکو کھول دیا ودیعت
کو خراب کر ڈالا اسکا حکم نہ کر نہیں اور اسکی بھی تفصیل کرنا بطور گذشتہ لائق ہے م اسکو مودع کو مرقم تفصیل مذکور ہے ہر بقول طرطری کہ یا مالک سے راجع کو بتا دے یا مودع در صورت اعلام
سوراخ کو بند کر دے تو تاوان اسی سے دفع ہوا و اس قول کو وہبانیہ کے شارحین یعنی علامہ عبد البر و شرنبلالی نے پسند کیا ہے مرقم سراجیہ میں ہے کہ ودیعت پھیرنے کے بعد

۱۔ ہر جہ اول کا سوچو
۲۔ وجہ بیان چاہیے کہ جو کہ
۳۔ لا یغنیہ کا ایک قول میں
۴۔ کسی چیز کے لیے چلے گئے
۵۔ لوگ وہاں سے چلے گئے
۶۔ اور جو شخص جاتا ہے جو شخص
۷۔ مثال پر فضول تارک کہ
۸۔ صیغہ حاصل طلب ہے
۹۔ اور نفی ترجمہ بیان ہو کر ہو کہ
۱۰۔ جو کہ مودع ہے

منہ میں نہیں لیتا سوائے اس کو بیڑی کے تو اس کو بیڑی کے واسطے اجرت مثل ثابت ہوگی دودھ کھچنے کے لئے اور پورا بیان ہکا ایشاہ میں ہر فیہا منہ بالیقینہ لازم العارۃ فیہا اذا استعار جبار غیرہ لوضع خید و وضع خیم باع المعیر الجدار لیس للشری و فیہا وقیل نعم الا اذا شرط وقت البیع قلت وبالقیل خبرم فی الخلاصۃ والبرانیۃ وغیرہا واعتمدہ محشیہما فی تنویر البصار ولم یثقیبہ ابن المصنف وکانہ ارتضاه لیلحفظ اور ایشاہ میں قید سے منقول ہو کہ عاریت لازم ہو جاتی ہو اس صورت میں جبکہ ایک شخص سے دوسرے کی دیوار عاریت لی اپنی دھنیاں رکھنے کے واسطے پھر دھنیاں اس پر نصب کیں پھر معینے وہ دیوار بیچ ڈالی تو مشتری کو دینے کا دفع کرنا جائز نہیں اور قول ضعیف یہ ہو کہ ہاں دفع کرنا جائز ہو مگر جبکہ معیر عدم دفع شرط کرے بیع کے وقت میں کہتا ہوں اور قول ضعیف کے قوی ہونے پر خریم کیا ہو خلاصہ و برزانیہ وغیرہ میں اور لای اعتماد کیا ہو ایشاہ کے محشی نے تنویر البصار میں اور شیخ صاحب ابن مصنف نے اس پر اعتراض نہیں کیا تو گویا اسکو پسند کیا ہو تو اسکو مایہ در کھنا چاہیے والا یضمین مالک من غیر غیر اور بدون تعدی کی عاریت کے ضائع اور تلف ہو جائے تاوان اسکا لازم نہیں آتا یعنی سو سٹے کہ عاریت امانت ہو اور امانت میں تاوان نہیں اگر تعدی سے بالذات مالوان ص تعدی کی صورتیں یہ ہیں کہ عاریت کے جانور کی باگ زور سے کھینچی اور وہ ہلاک ہو گیا یا مستعیر مسجد میں گیا اور کوکچہ میں چھوڑ گیا یا سواری کے واسطے عاریت رکھا سو اسکو بند کر رکھا یا پانی پلانے کے واسطے اسکو غیر جہت معینہ سے لیا یا سو وہ ہلاک ہو گیا یا زمین چرنے کے واسطے یل عاریت لیا اور دوسرے دروازے کو اوپر یل کے ساتھ لایا اس کے خلاف عادت مودہ ہلاک ہو گیا تو بالاجماع پتہ تاون ہو اور اگر اسکو چراگاہ میں چرنے کے واسطے چھوڑا سو وہ ضائع ہو گیا اگر وہاں اس طرح کے چرنے کی عادت ہو تو تاوان نہیں اگر عادت معلوم نہ ہو یا عادت مشترک نہ ہو تو تاوان ہو اور اگر کچل میں ہو گیا اور باگ ڈور جانور کی ہاتھ میں ہو سو وہ چھوڑا گیا تو اگر مستعیر لیتا ہو گا تو تاوان ہو اور اگر ٹھیکہ گاہ تاون نہیں اور یہ جہل غیر سفر کا اور سفر میں سو جائے تاوان مطلقاً نہیں جبکہ مستعار چیز اس کے سرتلے ہو یا آگے رکھی ہو یا اس پاس ہو اس طرح پر کہ عادت میں کسی گھامانی سے خارج نہ کرنا اور شرط الضمان باطل کشر عدم فی الرهن خلافاً للجمهورۃ اور تاوان کا شرط کرنا عاریت میں باطل ہے جیسے عدم تاوان کی شرط بہن میں باطل ہے بخلاف روایت جہرہ جہرہ میں ہو کہ تاوان شرط کرنے سے عاریت میں تاوان لازم ہو جاتا ہو لا تو جہرہ ولا ترہن لان الشئ لا یضمین ما فوقہ اور مستعار کا اجارہ اور رہن رکھنا جائز نہیں اس واسطے کہ شے متضمن نہیں ہوتی اپنے نفع کی م اس واسطے کہ اجارہ اور رہن عقد لازم ہے بخلاف عاریت کا لو ولعۃ فانہا لا تجر ولا ترہن بل لا تودع ولا تعار بخلاف العارۃ علی الحدیث اند ودلیت کے اس واسطے کہ ودلیت کا اجارہ اور رہن نہیں ہوتا بلکہ دوسرے شخص کے پاس ودلیت نہیں رکھی جاتی اور نہ ودلیت عاریت دی جاتی ہے بخلاف عاریت کے بقول قتادہ ص یعنی عاریت کا ایلاع اور اجارہ عقد الاطلاق جائز ہے اور اگر مستقل کی قید ہو تو عاریت دینا جائز نہیں مگر اس صورت میں جبکہ استعمال مختلف نہ ہو اور یہی قول صحیح حنفی ہے کہ لای فی الظنطوی واما المستعار فہو یجوز لودع ولعار ولای رہن و مستاجر لفتح جیم یعنی جس چیز کو اجارہ کیا تو اسکا اجارہ رکھنا اور ودلیت رکھنا اور عاریت دینا جائز ہے اور رہن رکھنا اجارہ جائز نہیں لای الرهن ذکا لودلیۃ اور رہن تو ودلیت کے مانند ہے لیسکا اجارہ اور رہن اور ایلاع اور اجارہ جائز نہیں دنی الوہبانیۃ نظم تسع مسائل لای مالک فیہا تملیکاً لغيرہ بدون اذن سوا قبض اولاً اور وہبانیۃ میں نو مسائل نظم کیے ہیں جن میں اپنے غیر کو مالک کرنا بدون اذن مالک اصلی کے صحیح نہیں خواہ اسے قبضہ کیا ہو یا نکلیا ہو فقال اشعار و مالک امر لایلک بدوۃ ان امر وکیل مستعیر و موجدہ رکوباً و لیساقیحا و مضارب و مرہن البیضا قال ابوہریرۃ سوا صنفانہما فیہ نے کہا اور وہ مالک امر کا جو مالک نہیں دوسرے کی تملیک کا بدون امر مالک اصلی کے وکیل ہے اور مستعیر اور موجدہ جیم یعنی مستاجر کبیر جیم سوار ہونے اور قیص مثلاً پہننے کا غیر کے رکوب اور لیس کا مالک نہیں اور مضارب اور مرہن بھی اور قاضی ماہور ہم مالک کا لفظ مبتدا ہے اور جملہ لایلکہ کا اسکی صفت ہے اور وکیل وغیرہ اسکی خبر ہے وکیل کو جائز نہیں کہ دوسرے کو وکیل کرے بلا توفیق موکل اور اسے بطرح مستعیر کو مستعار کا عاریت دینا بلا امر معیر درست نہیں جبکہ عاریت مختلف ہو جاتی ہو باعتبار اختلاف مستطین کے اور اگر مختلف نہ ہو جاتی ہو تو جائز ہے اور اسے بطرح اگر مستاجر نے اپنی خاص ذات کی سواری کے واسطے جانور کر لیا یا اسی طرح قیص کر لیا تو دوسرے کو اس پر سواری کرنا یا دوسرے کو اس قیص کا پہنا نا جائز نہیں اور اسے بطرح مضارب دوسرے کے ساتھ مضارب کرنے کا امر ترہن دوسرے کے پاس رہن رکھنے کا اور قاضی دوسرے کو خلیفہ کرنے کا بلا اذن امام مالک نہیں لای الظنطوی شہر مستودع مستبضع و مزایع اذا لم یکن من عند البذرینڈ

اور مستودع یعنی دال یا بیلا کا اور مستضع دوسرے کو بضاعت دینے کا اور جسے زمین بعد مزارعت لی جبکہ مزارع کے پاس بیچ نہ ہو کہ کھیت میں بیچ لایا جا تو غیر شخص کو وہ زمین بطور مزارع کے نہیں دیکھتا بلکہ انہیں ہم اور اگر مزارع کا بیچ ہو تو وہ مالک ہو کہ دوسرے کو بطور مزارعت کرے زمین کے کذا فی الظہار وی قلت والعبار شتر والمسا فی ان یساقی غیرہ وان اذن المولیٰ لیس یکرہ من کتابہ من اور دسوان مسئلہ وہابیہ کی مسافات اور مزارعت کی فصل میں یون نہ کرے اور جائز نہیں عقد مسافات والیکو کہ غیر کو زمین بطور مسافات دے اور اگر مولیٰ یعنی مالک زمین اذن کے تو غیر کو دینا جائز نہیں فان باجر المستعیر وہین فملکت ضمتہ المعیر للتعدی سوا اگر مستعیر عاریت کو اجازت دے یا اسکو ہین رکھے پھر وہ تلف ہو جا تو مستعیر اس سے تاوان لے سبب کی تعدی کے ولا رجوع للمستعیر علی احد لانه بالاضمان ظہر انہ اجر ملک فہو تصدیق بالاجرة خلافا للثانی اور مستعیر کو تاوان پھر لینا کسی سے جائز نہیں ہوا سطل کہ تاوان دینے سے ظاہر ہو گیا کہ اس نے اپنی ذاتی ملک کو اجارہ دیا اور مستعیر اجرت کو تصدیق کر دے برخلاف ابو یوسف رحمہ کے ہم اجرت اس واسطے تصدیق کرے کہ مستعیر بمنزلہ غاصب ہو گیا اور غاصب اجارہ دینے سے مالک ہوتا ہے اجرت کا اور خیرات کرنے کی وجہ سے یہ کہ اجرت حاصل ہوئی خیریت سے لینے مال غیر کے استعمال کرنے سے کذا فی الظہار وی او ضمن المستاجر یا بعیر تاوان لے مستاجر سے سکتا المرہن فی شرح الوہابیۃ النخاستہ لایملک المرہن ان یرہن نفیس وللمالک الخیار ویرج الثانی علی الاول مصنف نے سکوت کیا مرہن کے حکم سے اور وہابیہ کی شرح میں اس کو دریا پانچوان مسئلہ یعنی نظم مذکور کا پانچوان مسئلہ یہ ہے کہ مرہن مالک نہیں مرہن رکھنے کا تو اس پر ہین رکھنے سے تاوان آدیکار مالک کو اختیار ہے چاہے مرہن اول سے تاوان لے چاہے ثانی سے اور اگر ثانی سے تاوان لے تو وہ مرہن اول سے بھرے ورجع المستاجر علی المستعیر اذا لم یعلم بانہ عاریت فی یدہ دفع الضرر الغیر اور جب مستعیر مستاجر سے تاوان لے تو مستاجر مستعیر سے اپنا مال بھرے جبکہ مستاجر یہ بخاشا ہو کہ وہ عاریت ہے اسلے ہاتھ میں فریکے دفع ضرر کے واسطے لینے اگر عاریت جائز اجارہ لیا کہ تاوان جو نہیں بسبب عدم فریکہ لان بعیر ما اختلاف استعمالہ والالان لم یضمن المعیر متفقا اور مستعیر کو جائز ہے عاریت کا عاریت دینا خواہ اسکا استعمال باعتبار اختلاف مستطین مختلف ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو بشرطیکہ مستعیر نفع لینے والے کو معین نہ کر دیا ہو ہم اس واسطے کہ مستعیر کو نفع عاریت کا مالک کر دیا اور مالک کو دوسرے کا مالک کرنا جائز ہے جیسے مستاجر کو اجارہ دینا جائز ہے کذا فی الدرر مختلف الاستعمال جیسے جانور کی سواری اور جب کا استعمال مختلف ہو جیسے جانور پر بوجھ لانا کذا فی صدر الشریعہ ولعیر بالانیت مختلف ان عین من مختلف اللغات وغیرہ فی زواہر الجواہر للاختیار اور اگر میرے نفع لینے والے کو معین کر دیا ہو تو مستعیر اس عاریت کو عاریت دیکھا استعمال مختلف نہیں ہوتا اور اگر مختلف ہوتا ہو تو عاریت ہے بسبب تفاوت مستطین کی اور اس قول کو زواہر الجواہر میں اختیار کی طرف نسبت کیا ہے ومثلاً کالمعار المجرور ہذا عند عدم النتی فلو قال لا تمنع ذی نفع فہذا ضمن مطلقاً خلاصہ اور عاریت کی چیز کے مانند ہے اجار کی چیز لینے مستاجر کو اجار کی چیز عاریت دینا جائز ہے خواہ اسکا استعمال مختلف ہو یا نہ ہو اور در صورت تعیین مختلف الاستعمال کا عاریت دینا جائز نہیں اور یہ تفصیل مذکور در صورت عدم نفع کے ہے تو اگر میرے مستعیر کے کہا کہ اپنے سوا کسی اور شخص کو نہ دے جو مستعیر نے دی پھر عاریت تلف ہو گئی تو ہر طرح سے تاوان اس پر دیکھا کذا فی الخلاصہ یعنی خواہ وہ مختلف الاستعمال ہو یا نہ ہو فن استعار داتہ او استاجر مطلقاً بلا قید لاجل ماشاء ولعیر لاجل ویرکب عملاً بالاطلاق سو جو شخص کہ عاریت لے جائز کہ بطریق کرایہ کے مطلقاً بلا قید ہو تو بوجہ لاک اس پر جو چاہے اور لاندے کے واسطے عاریت دے اور اس پر سوار ہو اطلاق پر عمل کرنے سے وایا فعل اولاً تعیین مراد او اور جو فعل کہ اول کر لیا وہی تعیین ہو جائیگا مراد ہونے میں ہم اس واسطے کہ مطلق ہر انتفاع کو شامل ہے اور تعیین انتفاع میں مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہے تو اگر اول سواری کی تو اس پر بوجہ لاک نہیں سکتا اس واسطے کہ مطلق جبکہ تعیین ایک قید کے ساتھ ہوتا ہے لہذا اسکے مطلق باقی نہ لکذا فی الظہار وی ضمن بغیرہ ان عطلت حتی لو الیس وارکب غیرہ لم یرکب بنفسہ بعدہ ہو الصحیح کافی اور تاوان دے اسکے غیر میں اگر جانور ہلاک ہو جا تو اگر عاریت کا کرایہ کو پہنایا یا عاریت کے جانور پر غیر کو سوار کیا تو بعد اسکے آپ سوار نہ ہو ہی قول صحیح کذا فی الکافی وان اطلق المعیر او المجرر الانتفاع فی الوقت والنوع انتفع ماشاء وقت ثام المجرر او المجرر اور بوجہ نہ انتفاع کو وقت اور نوع میں مطلق بلا قید کا تو عاریت نفع لے جو چاہے جس وقت چاہے بدیل گذشتہ یعنی بنا بر عمل یا طلاق وان قیدہ بوقت او نوع او جاضمن بالامحلات الی شرف فقط لا الی مثل وخیر اور اگر انتفاع میں وقت یا نوع یا دون کی قید لگائی تو تاوان دے برخلاف کرنے میں بخاشا ہر خلاف میں ہم خلاف شرک مثال یہ کہ جانور عاریت لیا مثلاً دون گیون لاک کے واسطے پھر اس پر سوار ہو لاک تو تاوان آدیکار اس واسطے کہ جو کچھ زیاد

نفعی تبیان جائز
نفسہ کہ عاریت کا کرایہ
نفسہ کہ عاریت کا کرایہ

پہلے اس پر جانور کی چٹھ پر گھونٹ اور خلاف مثل کے مثال یہ کہ زمین گھونٹ کے عوض غیر کے گھونٹ اس کے ادا اور بہتر خلاف کی یہ صورت ہے
 کہ جو کے واسطے عاریت اور اس پر گھونٹ لاکہ و کذا القیید الا جارة بنوع او قدر مثل العاریہ اور اس طرح کا حکم ہوا جاکر زمین نوع ارتفاع یا قدر ارتفاع کی تہد لگانے کا عاریت کے مانند عاریت
 التمثیل المکیل الموزون والحد والمتقارب عند الاطلاق قرض ضررہ استملاک عینہا و پولاشنی اور کبلی اور ذنی اور محدود و متقارب کی عاریت اطلاق کے وقت نش
 ہی بضرورت استملاک عین اشیاء مذکورہ م یعنی عاریت عبارت ہوا ذنی فی الامتفاع سے اور اشیاء مذکورہ میں ارتفاع نہیں ہو سکتا ابدون استملاک میں شاکہ لہذا بیان یہ معنی ہے
 پٹھری محدود و متقارب چنانچہ اخروٹ اور انڈا اور اس طرح عین اور شیم اور رولی اور مشک و رکافور اور باقی عطریات کی عاریت و حقیقت قرض ہے فیض من المستیع ہوا کہما قبل
 الاستفاع لاند قرض حتی لو استعار بالعیل لیزان او یزین الدکان عاریت تو ادا ان و عاریت و کذا الا اشیاء مذکورہ کف ہو جائے قبل ارتفاع کے استیلا کہ وہ قرض ہو نہ عاریت تو اگر عاریت
 کو عاریت لیا تاکہ اسے تولی کر تازہ کی مدد سی جائے یا انکو رکھ کے دوکان کی آرائش کرے تو یہ استعارہ و حقیقت عاریت ہی نہ قرض یعنی اس واسطے کہ اس میں استملاک عین نہیں ہوا امارہ
 خرید نہیں ہو بینہا باسطنفا باحتہ اور اگر خرید کا یہاں عاریت دیا تو یہ قرض ہی اور اگر معبر و مستعیرین کشادہ چشمی اور بہ تکلفی ہو تو یہ اباحت ہو م خریدہ و کما نا ہی چھوڑ دینا
 ترک کرنے سے مرتب ہوتا ہے جب قرض ہو تو ریشل یا اسکی قیمت دینا لازم ہو اور اباحت میں تاوان نہیں و تصح عاریت اسحم ولا یضمن ان الری بیری مجری الملاک صیر فیتا ویر کی
 عاریت صحیح ہو و تلف ہو سکے تاوان نہیں اس واسطے کہ کمان سے تیرا ناقائم مقام ہلاکی کے ہو کذا فی الصیر فیہ یعنی یہ استملاک بلا قیدی ہو مالک کی اجازت سے لہذا اس میں تاوان نہیں
 و لو اعار رضا للبناء و العرس صحیح العلم بالمنفعۃ اور اگر زمین عاریت دی عمارت بنانے اور درخت لگانے کو تو صحیح ہے منفعۃ معلوم ہے و لان یرجع فی شایا المناقر
 انما غیر لازمہ اور معبر کو جائز ہو کہ عاریت پھیرے جب کچا اس واسطے کہ ثابت ہو چکا ہو کہ عاریت عقد لازم نہیں و یکلفۃ قلحہا الا اذا کان فیہ مضرة بالارض فیرکان
 بالقیمۃ متعلقین لکلا سیلف ارضہ اور معبر کو جائز ہو کہ مستعیر سے عمارت اور درختوں کو کھد دے اگر کھد دے زمین کا ضرر ہو تو کھد دے عمارت اور کھد و درخت کی قیمت دے
 و دون خیرین قائم رکھی جاوین تاکہ اسکی زمین ضائع نہ ہو یعنی حصہ زمین قیمت و دان وقت العاریۃ فرج قبل کفۃ قلحہا و ضمن المعبر المستعیر بالقبض البنا و العرس بالقلع بان
 یقوم تا کمالی المدة المضروبہ و تبرع بالقیمۃ یوم الاسترداد و اگر عاریت کی مدت پٹھری الی سو مہینے عاریت پھیری مدت پہلے تو مستعیر سے عمارت اور درخت کو کھد دے اور مستعیر کو کھد
 تاوان و کھد عمارت اور درخت کا نقصان ہو گیا و کھد سے اس طرح پر کہ مدت معین تک عاریت اور درخت کو قائم قرض کر کے قیمت انکی مقرر کیجائے اور پھر دینے کے دن کی قیمت کا
 اعتبار ہو کذا فی البوم مثلاً درخت کی قیمت کھد کے وقت ایک روپیہ ہو اور اگر مدت معینہ تک قائم رہا تو عین روپیہ قیمت ہوتی و روپیہ کا نقصان ہوا اسقدر تاوان دے و اگر
 لیزر عالم تو خد منہ قبل ان یحصد الزرع و قحما و لا یفرک باجر الش مراۃ الخنین اور جبکہ زمین مستعیر کو کھیتی کرنے کے واسطے عاریت دی تو اس کی قیمت کھیت کٹنے سے پہلے زمین کیجائے
 خواہ عاریت کی مدت مقرر کی ہو یا نہ کی ہو تو زمین مستعیر کے پاس اجوز ہا جرت مثل چھوڑی جائیگی و دون حقون کی عاریت کرنے کے واسطے فلو قال المیر اعطیک البذر و کاشتک ان
 کان لم یثبت لم یخر لان بیع الزرع قبل نبات باطل و لہذا نہایت فیہ کلام اشار الی الجواز فی الغنی نہایت پھر اگر معبر نے کہا مستعیر سے کہ میں تجھ کو بیج اور تیری مشقت کا اجر
 دیتا ہوں اگر کھیت نہ جا ہو تو جائز نہیں اس واسطے کہ کھیت کی بیع قبل اس کے کھیت کے باطل ہو اور بعد اس کے کھیت کے اس میں شک ہے معنی میں اس کے جائز ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے کہ کذا فی
 النہایہ ص قول منی ہی مختار ہو کذا فی الطحاوی عن النہایہ و مؤنۃ الرد علی المستعیر اور عاریت پھیر دینے کا بیج مستعیر پر ہی یعنی اس واسطے کہ اسے اپنے نفع کی واسطے پھر قبضہ کیا تھا و چھوڑ
 اس پر واجب ہو لہذا کانت موقوفہ کا مسکما بعدہ فہذا کانت ضمنہا لان مؤنۃ الرد علیہ نہایت تو اگر عاریت کا وقت مقرر ہو تو مستعیر نے عاریت رکھ کر پھری بعد اس وقت کے پھر عاریت
 ضائع ہو گئی تو مستعیر تاوان دے اس واسطے کہ پھیرنے کا بیج مستعیر پر تھا کذا فی النہایہ یعنی تو نہ پھیر دینے سے وہ متعدی ٹھہرا م اس مسئلے میں قول میں تاوان قاضی خان کا تھا ہوا اور
 عدم ضمان کافی اور تجوی میں مذکور ہو کذا فی الطحاوی الا اذا استعار بالیہ نہا فکون کالاجارۃ رہن النہایۃ عاریت پھیر دینے کا بیج مستعیر پر ہی مگر جبکہ مستعیر نے زمین کھیت کے
 واسطے عاریت لی تو اب عاریت اجارے کے مانند ہو کذا فی رہن النہایۃ یعنی تو اب بیج مستعیر پر ہو گا جیسے مقرر ہو تا ہی کذا فی البحر و کذا فی المحیط لہذا بالحدودہ مؤنۃ الرد علیہ
 اور اس طرح جس کے واسطے خدمت ملوک کی وصیت ہوئی تو پھر دینے کا بیج مستعیر پر ہو گا جیسے مقرر ہو تا ہی کذا فی البحر و کذا فی المحیط لہذا بالحدودہ مؤنۃ الرد علیہ

خاتیہ عن ابراہیم بن یوسف لکن مجتبیٰ وغیرہ انہ یعتنن ایک شخص نے دوسرے سے بیل عاریت مانگا سو اس نے کہا میں کل تجھ کو دوں گا پھر جب کل میرا تو طالب گیا اور بیل لیا بروں
اگلے اذن کے اور اس کام لیا پھر بیل برگیا تو اُس پر تاوان نہیں کذا فی الخاتیہ عن ابراہیم بن یوسف لیکن مجتبیٰ وغیرہ میں یہ ہو کہ وہ تاوان دینا گام تو اس میں دو قول
ثابت ہے جزا بنتہ یا بجزا بنتہ مثلہا تم قال کنت اعترتها لا تمتعہ ان العرف مستمر ابن الناس ان الالب بدفع ذلک الجواز ملک الا عارۃ لا
یقبل قوله انہ عارۃ لان الظاہر یکنیہ وان لم یکن العرف کذلک او تارہ وتارۃ فاقول لہ یہ یفتی لکما لو کان اکثر علی بجزا بنتہ مثلہا فان القبول لا تنافی بآیات
اپنی بیٹی کو ایسا جنہر دیا کہ ویسا جنہر ویسی عورت کو دیا جاتا ہو پھر باپ نے کہا کہ میں نے بیٹی کو بایا عاریت دیا تھا نہ ملک کی طور پر اگر کو تو کوں میں روح دلی ہو کہ باپ نے جنہر
دیا کرتا ہو مالک کر دینے کی راہ سے نہ عاریت دینے کی راہ تو باپ کا یہ قول کہ اس نے عاریت دیا تھا مقبول ہوگا اس واسطے کہ ظاہر حال اسکی گندیہ کرتا ہو اور اگر اس طرح کا
روح ہوگا ہے بطور ملک دیا جاتا ہو اور گاہے بطور رعایت کے تو باپ ہی کا قول مقبول ہو اسی قول کا فتویٰ ہے چنانچہ اگر جنہر زیادہ تر ہو اس جنہر سے جو بیسی عورت
کو دیا جاتا ہو تو باپ ہی کا قول بالاتفاق مقبول ہو والا م وہی الصغیرۃ کا الالب فیما ذکر اور ان اور صغیرہ کا ولی باپ کے مانند ہو حکم مذکور میں ہم یعنی اگر ان یا ولی
صغیرہ کا نکاح کر دے جنہر دیکر پھر دعویٰ عاریت کا کرے تو رواج کا اعتبار ہوگا اور یہ حکم ان اور ولی میں ابن و بہان کی بحث ہو کذا فی الطحاوی و فیما یدعیہ
الاجنبی بعد الموت لا یقبل الالبینیہ شرح وہبانیہ و تقدم فی باب المهر اور حسین اجنبی دعویٰ کرے بعد موت کے یعنی میت پر دعویٰ کرے کہ میں نے اسکو غلامی خیر عاریت
دی تو اسکا قول مقبول نہیں بدون شہادت کے کذا فی الشرح وہبانیہ اور باب المهر میں پہلے مذکور ہو چکا وہی الا شباه کل ایمن ادعی ایصال الامانۃ
الی مستحقہ ما قبل قوله بمنہ کالمودع اذا ادعی الرد والوکیل والناظر اذا ادعی الصرف الی الموقوف علیہ یعنی من الاولاد والنظر اذا شباه میں
ہو کہ جو ایمن امانت کے پونچا دینے کا اس کے مستحق کی طرف دعویٰ کرے تو اسکا قول قسم کے ساتھ مقبول ہو چنانچہ مودع جبکہ وہ میت پھر دینے کا دعویٰ
کرے اور وکیل اور ناظر وقف کا جبکہ موقوف علیہ پر صرف کرنے کا دعویٰ کرے موقوف علیہ سے مراد وقف کی اولاد ہو اور محتاجین اور مانند ان کے یعنی غلام اور
اشرف کذا فی الطحاوی اما اذا ادعی الصرف الی وظائف المرتزق فلا یقبل قوله فی حق ارباب الوظائف لکن لا یضمن ما انکر وہ لہ بل یدفع ثانیان مال الوقت
کالسطر سنہ حاشیہ انہی زادہ قلت وقد مر فی الوقت عن مولیٰ الی السعود واستحسنہ المصنف واقروہ منہ طحطا اور اگر ناظر دعویٰ کرے کہ میں سہ روزی
لینے والوں کے وظائف میں صرف کیا تو اسکا قول مقبول نہیں ارباب وظائف کے حق میں لیکن ناظر تاوان نہ لیا جیسکے لینے کے وہ منکر ہیں بلکہ ناظر کو دوبارہ وقت کے
مال سے چنانچہ حاشیہ انہی زادہ میں شرح ہو میں کہتا ہوں اور کتاب الوقت میں یہ مذکور ہو چکا ہفتی ابو سعورہ سے اور مصنف نے اسکو پسند کیا ہو اور اس کے فرزند نے
اسکو ثابت رکھا ہو حاشیہ شباه میں تو اسکو یاد رکھنا چاہیے وسواء کان فی حیاقہ مستحقا او بعد موتہ الا فی الوکیل القبض لہ دین فاذا ادعی لہ رد مال
انہ قبضہ و دفعہ لہ فی حیاقہ لم یقبل قوله الالبینیہ اور برابر ہو کہ ادعا ایصال مستحق امانت کی زندگی میں ہو یا بعد اسکی موت کے ہو مگر قبضہ دین کے وکیل میں جبکہ وہ بعد موت
موت کے یہ دعویٰ کرے کہ اس نے دین پر قبضہ کیا اور وہ مولیٰ کو دیا اسکی زندگی میں تو قول نہ کو مقبول ہوگا مگر گواہی کے ساتھ بخلاف الوکیل لہ دین قبضہ دین کے وکیل کو دینے وال
قبضہ تانی حیاقہ ہلاکت و اکوت الورثہ و قال دفعہ الیہ فانہ یدق لانہ ینفی الضمان عن نفسه بخلاف قبضہ دین کے وکیل کی و دیوتہ کا مانند وکیل نے کہا کہ میں نے قبضہ کیا مولیٰ کی
حیات میں اور وہ ہلاک ہو گئی اور مولیٰ کے وارثوں نے اسکا انکار کیا یا وکیل نے کہا کہ میں نے وہ عین مولیٰ کو دی تو اس کے قول کی تصدیق ہوگی اس واسطے کہ وکیل اپنی ذرا سے
تاوان کی نفی کرتا ہو یعنی وکیل نے اپنے اوپر سے تاوان کو ٹالتا ہو اور یہ اسکا مقصود نہیں کہ مولیٰ پر ایجاب ضمان کرے بخلاف الوکیل قبضہ دین کے لہٰذا یوجب الضمان
علی المیت و ہو ضمان مثل القبض فلا یدق و کالاتہ الوالو الجیہ بہ خلاف قبضہ دین کے وکیل کے کہ اسکا قول مقبول نہیں اس واسطے کہ وہ ایصال دین کے دعویٰ تاوان واجب
کرتا ہو میت پر اور وہ تاوان ہو مقبوض کے برابر تو اسکی تصدیق ہوگی کذا فی و کالاتہ الوالو الجیہ ہم ایصال دین کے دعویٰ میں میت پر ایجاب ضمان کی یہ وجہ ہے کہ مقبوض تاوان مثال
ہو کہ ہوتا ہو تاوان ایصال ضمان مثل مقبوض ہو اور مقبوض پر ایجاب ضمان کی وجہ ہون پر ہو اور غیر پر ایجاب ضمان لازم جاز نہیں کذا فی الطحاوی مختصر قلت ظاہر

اند لا یصدق لانی حق نفسه والانی حق المولک وقد اتفق بعضہم انہ یصدق فی حق نفسه لانی المولک وحل علیہ کلام الولو الجیمہ فلیتأمل عند الفتویٰ من کتابہ من اور
 ظاہر کلام ولوالجیمہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ وکیل کی تصدیق نہ تو اپنی ذات کے حق میں نہ مولک کے حق میں اور اہل بیتہ لجنہ فقہائے فتویٰ دیا ہے کہ وکیل کی
 تصدیق اسکی ذات کے حق میں ہوگی نہ مولک کے حق میں اور ولوالجیمہ کا کلام اسی تفصیل پر محمول کیا ہے تو تامل کرنا چاہیے فتوے دینے کے وقت ہم ظاہر
 کلام ولوالجیمہ شارح کی فہم کے موافق پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اسکی عبارت سے یہ ظاہر ہے کہ فقط مولک کے حق میں وکیل کی تصدیق ہوگی بقرینہ ایجاب نہ مان
 علی المیت تو اتنا سے بعض فقہائے عین ہو گیا اور تامل کی کچھ حاجت نہ رہی کہ ان فی الطحاوی فسر مع مسائل لمحہ شارح کے اوصیٰ بالعاریتہ لیس للورثۃ
 الرجوع ایک شخص نے عاریت کی وصیت کی تو ورثہ کو جائز نہیں پھر لینا مستحیر موصیٰ اس سے یہ اس صورت میں ہے جبکہ رقبہ ثلث سے لگتا ہو اور
 مستحیر نے عاریت قبول کی ہو مگر موت کے بعد اور اگر بعد موت قبول تحقیق ہوگا تو وصیت باطل ہے کہ ان فی الطحاوی العاریۃ کا لاجارۃ متفق بہوت عہدہ
 عاریت اجارہ کے مانند فسخ ہو جاتی ہے مستحیر کی موت سے ماتہ وعلیہ دین و عندہ ودلیۃ بغیر عینہا فالترکہ بنیم بالحصص ایک شخص مر گیا اور
 آپس میں ہوا اس کے پاس ودایت ہے غیر معین تو میت کا ترکہ اصحاب دیون میں مقسوم ہوگا بقدر اس کے حصوں کے ہم ودایت غیر معین کی یہ صورت ہے کہ
 میت مر گیا اور یہ بیان نہ کر گیا کہ فلا فی چیز ودایت ہے تو صاحب ودایت اور باقی ارباب دیون تر کے میں برابر ہیں بقدر اپنے حصے کے بشرطیکہ ترکہ ادا ہے
 کل دیون میں کفایت نہ کرے اس تا جیر لیر الی کہ فعلی الذباب ذنی العاریۃ علی الذباب والجمی لان رد علیہ اونٹ کرایہ کیا کہ معطلہ تک تو یہ اجارہ فقط جائز
 ہے جو نہ آنے پر اور عاریت میں جانے اور آنے دونوں پر ہو اس واسطے کہ عاریت کا پونچنا مستحیر پر ہو یعنی اور پونچنا مبرون آنے کے نہیں ہو سکتا
 بخلاف اجارہ کے کہ اس کے آنے کا تخریج ہو جیہ مستحیر پر استعارہ لاء الذباب فاسکھانی بیتہ فملک شخص لاء اعارہ الذباب لالامساک جائز
 عاریت لیا جانے کے واسطے پھر اسکو باندھ رکھا اپنے گھر میں سو وہ تلف ہو گیا تو ادا دے اس واسطے کہ اسے اسکو جانے کے واسطے عاریت دیا تھا
 نہ باندھ رکھنے کے واسطے استقرضیٰ تو افاغار علیہ الاتراک لم یضمن لاء عاریۃ عرفا بل قرض لیا سوا پھر ترکوں نے مثلاً غارتگری کی تو پھر تاوان نہیں
 اس واسطے کہ وہ عاریت ہے جو رواج میں یعنی اور بلا تعدی مستحیر وہ تلف ہو گیا استعارہ صا لینی ولیکن واذا اخرج فی البناء لئلا لک اجر مثلاً مکت دار
 البکفی والبناء المستحیر لان الاعارۃ تملیک بلا عوض فکانت اجارۃ معنی وقدت بجمالة الدۃ زمین عاریت لی عمارت اور سکونت کے واسطے اور
 جب وہ اس مکان سے نکلے تو عمارت مالک زمین کی ہو تو مالک کو گراہیہ ملیگا دیسی زمین کا بقدر اسکی سکونت کے اور عمارت تو مستحیر کی ہے جو واسطے
 کہ اجارہ عبارت ہے تملیک منافع بلا عوض سے تو بیان اجارہ در حقیقت اجارہ ہو گیا یعنی قدر عوض سے مدت کے مجھول ہونے سے ہم عوض وہ عاریت ہے جو
 مستحیر نے بنائی پھر جب عاریت اجارہ فاسد ٹھہری تو اجرت مثل لازم آئی منفعت لینے سے اور اگر مدت بھی معلوم ہوتی تو بھی اجارہ فاسد ٹھہرنا اجازت
 بدل ہے اس واسطے کہ کیفیت عمارت کی معلوم نہیں عاریت لینے کے وقت وکذا لو شرط ان اخرج علی المستحیر بجمالة البذل اور شرط عاریت اجارہ فاسد ٹھہرے گی
 اگر زمین کا خراج مستحیر پر شرط کیا گیا ہے سبب مجھول ہونے بدل کے مخرج تھا معیر پھر جب مستحیر پر شرط کیا تو منافع کا عوض ٹھہرا اور حقیقت
 ہے اجارہ کی اس واسطے کہ عقود میں معانی کا اعتبار ہو نہ الفاظ کا وجہ فساد اجارہ یہ ہے کہ قدر خراج مجھول ہو و الجملة ان لوجود الارض سنین معلومہ تبدیل
 معلوم نہ یا مبادا انخراج منہ اور مستحیر پر خراج صحیح ہونے کا حیلہ یہ ہے کہ مستحیر کو چند سال میں زمین اجارہ دے بعوض بدل میں کے پھر مستحیر سے ادا خراج
 کا عوض معلوم ہے امر کرنے استعارہ کیا فوجیہ خطا اصلہ ان علم رضی صاحبہ قلت لایا تم ترکہ لانی القرآن لان اصلاحہ واجب بظننا سب ایک کتاب ماریت
 لی سوا میں غلطی پائی تو اسکی اصلاح کر دے اگر مالک کی رضامندی جانے میں کتابہ من اور گنہگار نہ ہوگا ترک خطا اور عدم اصلاح سے مگر قرآن مجید میں ترک
 اصلاح سے البتہ گنہگار ہوگا اس واسطے کہ قرآن کا صحیح کر دینا واجب ہے بظننا سبب قرآن م اصلاح میں بدلے مالک واسطے کہ غریب مالک میں تصرف ہے

کی ملک ہو اور اس کے وارثوں کی ہو بعد اس کے کہ ذاتی الزامی و حملتک علی ہذہ الذیۃ نادیا باعلیہ البتہ کما اور میں نے تجھ کو اس جانور پر حمل کر دیا جس سے یہ سب
نبت کر کے چاہے کہ اب عاریت میں نہ کر ہو چکا مصلح کا ہے یعنی یہ اور گاہے یعنی عاریت مستحق ہوتا ہے لہذا ثبوت یہ کہ واسطہ نیت یہ شرط ہوئی و گویا کہ ان کے
اوپر میں نے تجھ کو یہ کپڑا پہنا یا مچھانے سے تلک عین مراد ہوتی ہو بولتے ہیں کہ فلاں نے فلاں کو کپڑا پہنا یا جبکہ اس کو کپڑے کا مالک کر دیا اور عاریت میں اس طرح
نہیں بولتے و داری ملک ہتہ اور میرا گھر تیرا ہو ہو ب ہو کر م لفظ یہ منصوب ہو حال سے غیر ظرف سے اور لام تلک ہو کہ ذاتی الذیۃ اور عمری تسکینا لان قول
تسکینا مشورۃ لا لفسیر لان الفعل لا یصلح تفسیر الاسم فقد اشار علیہ فی ملک بان تسکینہ فان شاء قبل مشورۃ وان شاء لم یقبل با و اب یون بولا کہ میرا گھر تیرا ہو بطور
عمری کے کہ تو اس میں سکونت کرے یہ قول بھی ایجاب ہے ہو اس کے کہ تسکینا کا لفظ مشورہ ہو و اب کہ نہ تفسیر اس واسطے کہ فعل اسم کی تفسیر کرنے کی لیاقت نہیں رہتا
تو و اب میں نے ہو ب ہو کر مشورہ دیا اس کی ملک میں اس طرح کہ اس میں سکونت اختیار کرے سو اگر ہو ب ہو ب لہ چاہے اس کے مشورے کو قبول کرے اور یا نہ قبول کرے
لا و قال ہتہ سکنی او سکنی ہتہ بنی کون عاریۃ اخذ بالتیقن ہے صحیح ہو گا اگر لیں و اب کہ لگا کہ میرا گھر تیرا ہو ہو ب ہو ب ہو کر سکونت کی راہ سے یا سکونت کی راہ سے
ہو ب ہو کر بلکہ یہ قول عاریت ہو گا امر مقین کو لیکر م لفظ ہتہ حال ہو اور سکنی تیز عاریت ہونے کی وجہ یہ کہ لفظ سکنی حکم ہو تلک منفعت میں تو یہ قول عاریت نہیں
خواہ لفظ ہتہ مقدم ہو یا مؤخر کہ ذاتی الطحاوی عن الجرح و حاصل ان اللفظ ان ابنا عن تلک لرقبۃ فبتہ و المنافع فاریۃ او احتل اعبر النیت لوانزل اور حاصل کلام یہ ہے
کہ ایجاب کا لفظ اگر خبر دے دینے دلالت کرے تلک رقبہ پر تو ہے یہ یا منافع پر دلالت کرے تو عاریت ہے یا ہتہ اور عاریت دونوں کا محمل ہو تو نیت مقبرہ و کذا
فی المنازل و فی الجرح فرسہ باسم ابی الا قرب الصحۃ اور بجرا لائق میں ہو کہ ایک شخص نے کہا کہ میں اس درخت کو جاتا ہوں اپنے فرزند کے نام پر بقول اقرب صحت ہے یہ
م صاحب جرح نے یہ قول خلاصہ سے نقل کیا ہو اور عالمگیری میں فتاویٰ قاضی خان سے بعینہ جرم مذکور ہو کہ یہ قول ہے نہیں ہو تو اسی پر اعتماد چاہیے کہ اس نے
الطحاوی و تصحیح قبول اونی حق الموہوب لہ امانی حق الوہب فصیح بالایجاب وحدہ لانہ متبرع حتی لو عطف ان یب عبدہ اطلاق فوہب و لم یقبل لا یحکث

مذکور اول نے جس
نے سے عیب کیا
ہو میں نے پیر نے
ماتے ہوئے ہو گا
گم ہو گیا اس کے
نہ ہو جو دین منع
مال سے ہو اور
بی ہو اب مسافر
بنا ہوئے مقفل
عند ذی کے خواہ
کیا ۱۲

یہ دیکھ کر حش بخلات البیع اور ہے صحیح ہوتا ہے قبول کرنے سے لینے ہو ب لہ کے حق میں اور وہ ہے حق میں ہے صحیح ہو جانا ہو فقط ایجاب بلا قبول سے تو اگر
و اب میں نے قسم کھائی کہ اپنا غلام فلاں شخص کو ہے کہ لگا سو اتنے اس کو ہے کیا اور اس شخص نے ہے قبول کیا تو حاشا نہ اور اس کے بالکس میں حاشا ہو گا لیکن
اگر قسم کھائی کہ میں فلاں شخص کا ہے تو لگا سو اتنے ہے کیا اور بے قبول کیا تو حاشا نہ ہو گا برخلاف بیع کے کہ لینے اگر قسم کھائی کہ فلاں شخص کے ہاتھ
بیع ہو لگا سو اتنے بیع کا ایجاب کیا اور اس نے قبول نہ کیا تو حاشا نہ ہو گا اس واسطے کہ بیع عقد معاوضہ و تمام نہیں ہوتا مگر ایجاب اور قبول سے تو جب تک قبول
نہ پایا جائے گا بیع ثابت نہ ہو کہ ذاتی الطحاوی و تصحیح بقض بلا اذن فی المجلس فانہا کا قبول فاختص بالمجلس اور صحیح ہے ہو ہو ب ہو ب لہ قبض
کرنے۔ بلا اذن و اب کے مجلس عقد میں اس واسطے کہ قبض بیان یعنی یہ میں قبول کرنے کے مانند ہو لہذا مخصوص بہ مجلس عقد ہو ام قبض مجاسے قبول کے ہو سکتے
ہو کہ مقصود ایجاب سے اثبات ملک ہو تو ایجاب مسطر کہ تاہی قبض پر باعتبار دلالت کے اس واسطے کہ ملک مستصحب نہیں مگر قبض سے تو قبض مفید مجلس
ایجاب ہو گا قبول کے مانند کیونکہ وہ بمنزلہ قبول کے ہو اور یہ استحسان ہو اور قیاس ہے حقا کہ جائز نہ ہو تا مگر و اب کے اذن سے کہ اسے الزامی و جسد ہو
ای بعد المجلس بلا اذن اور لہذا القضاۃ مجلس قبض صحیح ہو گا و اب کے اذن سے و فی المحيط لو کان امرہ بالقبض میں و ہتہ لا یتقید بالمجلس بل يجوز القبض
بعدہ و محیط میں ہو کہ اگر و اب نے ہو ب لہ کو قبض کرنے کا امر کیا ہو ہے کہ اس کے وقت تو قبض مفید بہ مجلس نہ ہو گا اور جائز ہو گا بعد اس کے بھی
و التمس من القبض کا قبض فلو وہب لرجل ثیابا فی صندوق مقفل و رفع علیہ الصندوق لم یکن قبضا بعدہ من القبض و ردقا رہونا
قبض پر قبض کے مانند ہو تو اگر ایک مرد کو کپڑے ہے کہ صندوق مقفل میں اور صندوق مذکور اس کی طرف بلند کیا لیکن سانسے کیا تو قبض نہ ہو گا کیونکہ
اس کے نہ قابض ہونے کے قبض پر و ان مفتوحا کما ان قبضا لتکنہ منہ فانہ کا تخایہ فی البیع اختیار اور اگر صندوق کھلا ہو تو قبض ثابت ہو گا

الا اذا ذهب الاب لطلبه او اشاء من هو كسبر مشغول كاجازة نہیں مگر جبکہ باپ اپنے صغیر کو یہ کہے تو جائز ہے قلت وكذا الدار المعارة من كسبها ون اور ای طرقت غار كسب
 كسب صورت اسکی یہ کہ ایک گھر عاریت دیا انسان کو پھر مستعیر یا معیر نے کسی کا اسباب غصب کیا اور اس گھر میں رکھا پھر مستعیر نے معیر کو وہ گھر یہ گویا تو اس گھر کو یہ
 صحیح و اس واسطے کہ ظاہر ہو گیا کہ شائع غیر دہب کی ملک ہو کذا فی الطحاوی والقی دہبہا لزوجة علی الذہب لان المرأة متاعا فی یر الزون فتح التسليم اور یہ مشغول اس گھر
 میں جائز ہے بلکہ زوج نے اپنے زوج کو یہ کیا بنا پر ظاہر نہ ہو سکے اس واسطے کہ عورت اور اس کا اسباب زوج کے ہاتھ میں ہے تو تسلیم ہو کہ یہ صحیح ہو گئی م صورت اسکی یہ کہ زوج
 نے اپنا گھر اپنے زوج کو یہ کیا اور زوج اس میں رہتی ہو اور اس کا اسباب اس میں رہتی ہو بھی اس کے ساتھ اس کے گھر میں رہتا ہو تو یہ یہ صحیح و اس واسطے کہ زوج گھر
 اور اسباب کے ہاتھ میں ہو اور مقابل نہ ہب البیوسف رحم کا قول ہے کہ یہ مذکور جائز نہیں کذا فی الطحاوی وقد غیرت بیعت الوہبانیة فقلت شعہ من دہب
 للزوج واما الباہا متلع وہم فیما تصح الحرة اور مقررین نے بدل ڈالی وہبانیہ کی بیعت سو میں نے یون کہا اور جس زوج نے زوج کو اپنا وہ گھر یہ کیا
 جس میں زوج کا اسباب ہو اور زوج اور زوج اس میں رہتے ہیں تو یہ صحیح ہے یہی قول حرر معتد علیہ ہم وہبانیہ کی اصل بیعت یون تھی زوج دہب للزوج
 واما الباہا متلع وہم فیما فقولان یزید یعنی جس زوج نے زوج کو اپنا وہ گھر یہ کیا جس میں زوج کا اسباب اور زوج اور زوج اس میں رہتے ہیں تو وہ قول
 اس میں مرقوم ہیں یعنی جواز ہے اور عدم جواز لیکن چونکہ عدم جواز قول ضعیف تھا لہذا شارح نے بیعت میں تصرف کر دیا و فی الجمرة وحیہ ہتہ المشغول ان یودع
 الشائع اولا عند الوہب لثم سئل الدار مثلاً فصح لشغل المثلغ فی یرہ اور جو ہرہ میں ہے کہ یہ مشغول کا حیلہ یہ ہے کہ پہلے شائع کو موہوب لے کے پاس ولایت
 رکھے پھر موہوب لے کو مثلاً مشغول گھر تسلیم کرے تو یہ صحیح ہوگا کہ سبب مشغول ہونے گھر کی متاع کے ساتھ موہوب لے کے ہاتھ میں یعنی جب شائع بطریق ولایت
 موہوب لے کے قبض میں آیا پھر مشغول یہ تسلیم و ہب اس کے پاس آیا تو دونوں پر قبض کا مل متحقق ہو گیا لہذا یہ صحیح ہو گیا فی مطلق متبہ حوز مفرغ یہ تمام ہوتا ہے
 قبض کامل سے موہوب مفرغ میں م یعنی جو موہوب کہ فارغ ہو ملک و ہب اور حق ملک سے تو آخرت ہو گیا پھل کے بہرے درخت پر اور صوف کی بہرے غنم پر
 اور کھیتی کی بہرے زمین میں مقسوم وہ موہوب مفرغ جسکی قیمت ہو گئی اور مشاع باقی رہا و مشاع لا یبقی فمتقبا بہ بعد ان تقسیم کیست و تمام
 صغیرین اور یہ تمام ہوتا ہے قبض کامل سے اس مشاع یعنی غیر مقسوم میں جو نفع لینے کے لائق نہیں رہتا قسمت کرنے کے بعد چنانچہ چھوٹی کو ٹھہری اور تمام صغیر
 م مشاع لا تقسم یعنی جو قسمت کی صلاحیت نہیں رکھتا یا یعنی کہ بعد قسمت کے اصلاً منتفع بہ نہیں رہتا چنانچہ عبد واحد اور دابہ واحد یا بعد قسمت کے منتفع بہ نہیں
 رہتا اس طرح کا انتقال جو قبل قسمت کے تھا چنانچہ بیت صغیر اور جام صغیر اور ثوب صغیر کذا فی الذر لانا لا تتم بالقبض فیما تقسم مشاع غیر قسمت پذیر کی قید اس واسطے
 لگائی کہ یہ تمام نہیں ہوتا قبض کرنے سے اس مشاع میں جو قسمت پذیر ہے جو قسمت پذیر چنانچہ زمین اور ثوب مذکور اور اتد اس کے کذا فی الذر متانی نے کہا جسکی
 قسمت موجب نقصان ہو وہ قسمت پذیر اور محتل القسمۃ نہیں اور نہیں تو قسمت پذیر ہوا انتی بجز الراتی میں ہے کہ حد فاعل محتل القسمۃ او غیر محتل القسمۃ میں ہے کہ جو
 چیز و شخصوں میں شریک ہو سو ایک شخص قسمت طلب کرے اور دوسرے شریک قسمت مانے تو اگر قاضی مانع قسمت پر جبر کر سکتا ہو شائع کی راہ سے تو وہ چیز محتل القسمۃ ہے چنانچہ
 گھر اور بڑی کو ٹھہری اور اگر قاضی جبر نہ کر سکے تو وہ محتل القسمۃ نہیں چنانچہ عبد اور جام اور بیت صغیر اور دیوار و لو وہبہ لشریکہ لا اجنبی لعدم تصور قبض الکامل کما
 عامۃ الکتاب وکان ہوا الذہب مشاع قابل قسمت کا یہ قبض سے پورا نہیں ہوتا اگرچہ دہب اس کو اپنے شریک کو یہ کیا ہو یا اجنبی کو بھت عدم تصور قبض کامل چنانچہ
 اگر کہ کتب فقہ میں ہے تو وہی یعنی شریک کو بھی یہ شائع کیا جائے تو ہاں یہ سبب ظہر اہم در سے مذکور ہو چکا کہ قابل قسمت میں قبض کامل بدون قسمت کے نہیں ہوتا و فی الصغیرۃ
 عن التابی وقیل یجز لشریک وہو الخیار او صغیر فیہ بین عتابی سے منقول ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ شائع شریک کو جائز ہے اور وہ مختار قول ہے ہم فقہاء کی ظاہر
 عبارت سے عدم جواز معتد ہے بیان تک کہ شیخ الاسلام نے جواز کو ابن ابی لیلہ کی طرف منسوب کیا ہے بعد حکایت اطلاق کے اہل نہب سے کذا فی الطحاوی
 فان قسمہ وسلم صح لزوال المانع پھر اگر مشاع کو قسمت کر ڈالا اور موہوب لے کو تسلیم کر دیا تو صحیح ہوگا کہ سبب دور ہو جانے مانع یعنی مانع قبض کامل

اشاعت تھی سو قسمت اور تسلیم سے زائل ہو گئی و لو سلمہ شائعاً لایسکھ فلا یفیدہ تصرف فیہ فیض نہ دینے کا قصد صرف الواسعہ و در اور اگر مشاع کو بلا قسمت تسلیم کر دیا اس طرح پر کہ کل کو تسلیم کر دیا تو مہوب لہ اسکا مالک ہو گا یعنی بواسطہ عدم قبض کامل تو اسکا تصرف اس میں نافذ نہ ہو گا تو مہوب لہ اسکا تاوان ہو گا و بصورت تصرف اور وہاں پہلے تصرف اس میں نافذ ہو گا کذا فی الدرر لکن فیہا عن الفصول البتہ الفاسدۃ تصید الملک بالقبض و بیعتی و شکہ فی البرزخ علی خلاف ما صحح فی العبادۃ لکن لفظاً الفتویٰ الذم لفظاً الصحیح کما بسط المصنف مع اقیقہ احکام المشاع لکن در میں یہ فصول سے کہ مہوب فاسد ملک کا مقید ہو جاتا ہے قبض کرنے سے اور اسی قول کا فتویٰ ہے اور مانند اسکے بزار میں یہ ہے برخلاف اس قول کے جسکو صحیح کہا ہے عادیہ میں لیکن فتویٰ کا لفظ سو کہ ترہ صحیح کے لفظ سے چنانچہ مصنف نے اسکو مشرعی بیان کیا ہے اپنی شرح میں مشاع کے لقیہ احکام سے ساتھ م ظاہر عبارت شائع دال ہے کہ مہوب مشاع قبل قسمت فاسد ہے حالانکہ وہ صحیح غیر تمام ہے چنانچہ سبلی میں ہاتھ لگانی سے مذکور ہے اور کلام صاحب بحر جی صحت پر دلالت کرتا ہے جمع مشاع کی جائزہ قسمت پذیر اور عدم قسمت پذیر میں اور اجارہ اسکا جائزہ شریک سے نہ اجنبی سے و علیہ الفتویٰ اور اجارہ مذکورہ فاسد ہے تو اجرت مثل لازم ہوگی اور اجارہ اسکا شریک سے جائزہ ہے اور اگر اجنبی کو عاریت دی تو اگر تسلیم کرے تو اجارہ ہوتا ہے و الا جائز نہیں اور ہن مشاع کا فاسد ہے قسم اور غیر مقسوم میں شریک و غیر شریک برابر ہے اور وقف مشاع کا ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے نہ محمد رحمہ کے نزدیک اور خلائی مثل القسمہ میں اور غیر مثل القسمہ میں بالاتفاق جائز نہیں اور ایضاً مشاع شریک سے جائز ہے اور فرض مشاع کا بالاجماع جائز ہے کذا فی الطحاوی بل القریب لرجوع فی البتہ الفاسدۃ قال فی الدرر نعم و تعقبہ فی الشرح لایبہ انہ غیر ظاہر علی القول لفتی بہ من افادہ الملک بالقبض لم یفیدہ اور کیا جائز ہے قرابت دار کو رجوع کرنا مہوب فاسدہ میں در میں کہ مالک جائز ہے اور شریک لایبہ میں ہے اس پر اعتراض کیا ہے کہ رجوع غیر ظاہر ہے بنا پر قول مفتی بے کے اس راہ سے کہ مہوب فاسدہ ملک کا مقید ہو جاتا ہے قبض کرنے سے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے و الملک من تمام قبض شیوع مقارن الحقد لا طاری کان یجوز فی بعضہا شائعاً فانہ لایفیدہ بالاتفاق اور مانع تمام قبض سے وہ شیوع ہے جو عقد مہوب کے مقارن اور متصل ہو نہ شیوع طاری یعنی وہ شیوع مانع قبض نہیں جو بعد عقد کے طاری ہو چنانچہ وہاں بعض شائع میں رجوع کرے کیونکہ شائع طاری مفسد مہوب نہیں بالاتفاق م شیوع متصل کی یہ صورت ہے کہ وہاں اپنا نصف گھر شائع مہوب کرے اور شیوع طاری کی یہ صورت کہ تمام گھر مہوب کرے پھر نصف یا ثلث شائع میں ہے کو باطل کر دے والا استحقاق شیوع مقارن لا طاری فیفسد کل حتی لو مہوب ارضاً و زرعاً و سلمہا فاحتج الزرع بطلت فی الارض الاستحقاق لبعض الشائع فیما یحتل القسمۃ اور استحقاق شیوع مقارن ہے نہ شیوع طاری تو استحقاق ثابت ہونا مفسد ہے کل مہوب کا تو اگر زمین اور کھیتی مہوب کی اور دونوں کو تسلیم کر دیا پھر کھیتی مستحق ملک غیر ملکی تو مہوب زمین میں باطل ہو گیا بسبب مستحق ہونے بعض شائع کے محتل القسمہ میں م زراعت کے بعض شائع ہونے میں کلام ہے اور صاحب در نے یون وجہ بیان کی ہے کہ زرع زمین کے ساتھ یکم اتصال شو واحد کے مانند ہے پھر حیل احد ہا مستحق ٹھہر تو یون ہو گیا کہ گویا بعض شائع مستحق ٹھہر محتل القسمہ میں تو مہوب باطل ہو گا باقی میں اور اس تعلیل پر شارح کا قول آئندہ یعنی لاندہ کشل بھی دلالت کرتا ہے کذا فی الطحاوی و الاستحقاق اذا نظر البتہ کان مستنداً الے ما یقبل البتہ فیکون مقارناً لہا لا طاریا لکما زعم صدر الشریعہ وان تبعہ ابن کمال فبتہ اور استحقاق جبکہ گواہوں سے ثابت ہوا تو استحقاق ماقبل مہوب کی طرف مستند ہو گا تو شیوع مہوب کے مقارن ہو گا نہ طاری جیسا کہ صدر الشریعہ نے لکھا ان کیا ہے اگرچہ ابن کمال نے صدر الشریعہ کا اتباع کیا ہے اس قول میں سو گاہ ہے ہم استحقاق زرع کو ظہیر میں شیوع مقارن کہا ہے اور نہ مانی میں اسکو شیوع طاری قرار دیا ہے قستانی نے لکھا کہ شاید مسلمہ میں دور و انتہا میں اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صدر الشریعہ اور ابن کمال اس قول میں متفرق نہیں کذا فی الطحاوی و لا تصح مہوبہ لمن فی ضرع و صوف علی غنم و تخیل نے ارض تحریر فی تخیل لاندہ کشل اور صحیح نہیں مہوب دودھ کا تھن میں اور روئین کا مہوب پھر پرا دیکھو کہ درخت کا زمین میں اور کھجور کا مہوب کھجور کے درخت میں ہو گا کہ مہوب مشاع کے مانند ہے و لو فسدہ و سلمہ جائز و دال الملک اور اگر وہاں مہوب کو جدا کر ڈالے یعنی مثلاً دودھ کو تھن سے علیحدہ کر کے پہلے و تسلیم کر دے تو جائز ہے سبب دور ہو جانا مانع قبض کامل کے و ہل کیفی فصل المہوب لہ باذن الواسعہ ظاہر الدرر نعم اور کیا لکھا ہے کہ اگرچہ مہوب لہ کا وہاں کے

مشاع کا مہوب نہیں دیکھو

اذن سے خبر کا ظاہر ہے کہ ان کفایت کرتا ہی بخلاف دقیق فی بروہن فی سہم و سہن فی لہن حیث لا یصح اصلاً لہ مخدوم فلا یکمل بال عقد صیرہ بخلاف
 اس آیت کے جو کیوں میں بال عقد ہے اور اس تیل کے جو تون میں ہے اور اس گھی کے جو دو و حین ہے کیونکہ یہ اصلاً صحیح نہیں ہوا اسلئے کہ وہ بالفعل مخدوم ہو گیا
 ہوگا مگر عقد صیرہ سے مخدوم جواز کا صیرہ ہے کہ کیوں تیل ہو کر آتا ہو جلتے ہیں اسی طرح باقی اشیاء مذکورہ بعد استعمال کے دوسری چیز ہو جاتے ہیں کذا فی الدرر
 و ملک بالقبول بلا قبض صیرہ لوالہو سوب فی ہرالمو سوب لہ و لولہ صوب ادا مانہ لہ حیث عامل نفسہ و رسم سوب ملوکہ ہوتا ہے قبول کیلئے سے بلا قبض
 جدید اگر کہ سوب سوب لہ کے ہاتھ میں ہو سوب کے وقت اگر اس کا قبض بطریق غصب یا انانت کے ہوا سوا سبک اس وقت میں یعنی جبکہ سوب لہ قابض ہے
 یہ قبول کیا وہ اپنی ذات کے واسطے عمل کرنے والا ہے یعنی بواسطہ قابض ہونے کے اپنی ملک پر والا اسلئے ان قبضین اذ انما کتاب حدھا عن الانوار قاعدہ کلیہ
 ہے کہ جبکہ دو قبضین محض ہوں تو ایک قبض دوسرے قبض کا نائب ہو جاتا ہے مگر چنانچہ ایک شخص کے پاس ولایت تھی پھر مالک وہ بطور عاریت کے دی تو قبضین
 قائم مقام قبض عاریت کے ہوگا اس واسطے کہ دونوں قبض انانت کے قبض ہیں تو صحیح ہوگا بلا قبض مستألف و اذا تعار یا نائب لا علی عن الادنی لاکسہ اور جبکہ
 دونوں قبض ہم جنس ہوں مثلاً ہوں تو قبض اعلیٰ قائم مقام ہوتا ہے قبض ادنیٰ کے اور ادنیٰ کا نائب نہیں ہوتا مگر نیابت اعلیٰ کی مثال یہ ہے کہ غصب
 قبض کیا پھر مالک نے غاصب کو یہ کہہ کر دیا تو صحیح ہے اور قبض جدید کی حاجت نہیں اور قبض ادنیٰ کی مثال یہ کہ ایک خیر ایک شخص کے پاس بطور عاریت تھی پھر مالک
 اسے ہاتھ پر ڈالی و مہنتہ من لہ ولایت علی الطفل نے الجملہ و سوب کل من یولہ غل اللہ الم عند عدم الاب لونی عیالہم اور یہ اس شخص کا جبکی نے الجملہ
 ولایت صغیر پر ثابت ہے اور ولی فی الجملہ وہ ہے جو صغیر کی پرورش کرتا ہو تو بھائی اور چچا ولی فی الجملہ میں داخل ہوا باپ کے ہونے کے وقت بشرطیکہ صغیر
 اس کے عیال میں ہو م ولی فی الجملہ سے مراد یہ ہے کہ وہ صغیر کے مال میں تصرف کر سکے اور باپ سے مراد یہ کہ جو مال میں تصرف کرے اور باپ کا ہونا غیبت منقطع
 اور موت کو شامل ہے کذا فی الطحاوی تتم بالعقد لوالہو سوب معلوما و کان فی یدہ او ید مودعہ لان قبض لولی یزوب عند ولی فی الجملہ کا یہ لہو ہوتا ہے
 عقد سے یعنی فقط ایجاب بلا قبول اور قبض سے اگر موب معلوم ہوا اور موب ولی کے ہاتھ میں ہو یا اس کے مودع کے ہاتھ میں ہو اسلئے کہ یہ مذکور پر راہی
 کہ ولی کا قبض صغیر کے قبض کے قائم مقام ہے والا اصل ان کل عقد یولاہ الواحد یعنی فیہ بالایجاب اور قاعدہ یہ ہے کہ جس عقد کا متولی ایک شخص ہو سکے
 تو اس میں فقط ایجاب پر کفایت ہوتی ہے بلا اشتراط قبول وان و سوب لہ اجنبی تتم لقبض ولیہ وہ واحد اربعۃ الاب ثم وصیہ ثم الحدیثم وصیہ وان لم یکن
 فی جرمہم و عند عدم تتم لقبض بن یولہ کما اور اگر صغیر کو اجنبی نے کوئی چیز سہ کی تو یہ تمام ہوتا ہے اس کے ولی کے قبض سے اور صغیر کا ولی چار شخصوں میں سے
 ایک شخص ہے اول باپ پھر سکا و صی پھر دادا پھر اسکا و صی اگرچہ صغیر انکی گود لینے انکی پرورش اور حمایت میں ہو اور ان کے ہونے کے وقت یہ تمام
 ہوتا ہے اس شخص کے قبض سے جسکے عیال اور پرورش میں صغیر ہو چنانچہ صغیر کا چچا و امہ و اجنبی و لولہ عطا لونی جو چچا و والا لغوات الولایۃ اور یہ
 اجنبی کا صغیر کو تمام ہو جاتا ہے اسکی مان کے قبض اور اجنبی کے قبض سے اگرچہ اجنبی ملقظ ہو بشرطیکہ صغیر مان اور اجنبی کی پرورش میں ہو اور اگر
 پرورش میں نہ ہو تو مان اور اجنبی کا قبض کافی نہیں بواسطہ عدم ولایت اگرچہ صغیر کا قربت دار مجرم ہو کذا فی المنہ و قبضہ لوصیہ فی بعض التحصیل
 اور یہ تمام ہوتا ہے خود صغیر کے قبض کرنے سے بشرطیکہ نابالغ الیا تمیز دار ہو کہ تحصیل مال کو سمجھتا ہو و مودع وجودا یہ مجنبی لانی المنہ فی بعض کالابان
 حتمہ لود سوب لہ اعمی لانفع لہ و لمحوقہ مؤثلم یصح قبولہ استباہ یہ تمام ہوتا ہے صغیر مینر کے قبض سے اگرچہ باپ اسکا موجود ہو کذا فی الاجنبی اسواسطے
 کہ نابالغ نافع محض میں بالغ کے برابر ہے تو اگر صغیر کو اندھا غلام جس سے کچھ فائدہ نہیں یہ کیا گیا اور غلام مذکور کا خرچ اس پر لاحق ہوتا ہے تو صغیر کا
 قبول کرنا صحیح نہیں کذا فی الاستباہ قلت لکن فی البرجدی اختلاف فیما لو قبض من یولہ والاب حاضر فقیل لا یجوز و الصحیح ہوا الجواز انتہی میں کہتا
 ہوں لیکن برجدی میں ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ اس شخص نے قبض کیا جو صغیر کو پرورش کرتا ہے اور حالانکہ باپ موجود ہے

ان
 قطعاً سے والا ہے
 کو پرا یا ہو

تو بعضوں نے کہا کہ قبض مذکور جائز نہیں اور صحیح قول یہ ہے کہ قبض مذکور جائز ہے انہی ہم یہ استدراک ہے عندہم کے قول پر وظاہر القستانی ترجیح و غراہ لغز الاسلام
وغیرہ علی خلاف ما عندہ المصنف فی شرح وغراہ للخالصۃ اور قستانی کا ظاہر ترجیح جواز ہے اور قستانی نے اسکو فخر الاسلام کی طرف منسوب کیا ہے برخلاف اس قول
کے جس پر مصنف نے اپنی شرح میں اعتماد کیا ہے اور مصنف نے اسکو بغیر عدم جواز کو خلاصہ کی طرف منسوب کیا ہے ہم قستانی نے جواز قبض ربی طفل باوجود حاضر ہونے باپ
کے مضرات سے نقل کیا ہے تصحیح لفظ فخر اور فتاویٰ عالمگیری میں خانیہ سے منقول ہے کہ یہی قول صحیح ہے اور فتاویٰ سنغریہ سے نقل کیا ہے کہ یہی قول سنی ہے کہ کذا فی الخطا ہی
لکن متہ تکلمہ بطل ولو بائہ والا جنبی ایضا قائل لیکن مصنف کا متن احتمال رکھتا ہے جواز کا بہ سبب وصل کرنے و لو مع وجود بائہ کے امہ والا جنبی کے ساتھ بھی ہو
اسمین تامل کر ہم یعنی جسطرح مصنف کا قول و لو مع وجود بائہ موصول ہے اس قول سے و قبضہ و لو میرا سیطی اگر اسکو امہ والا جنبی سے وصل کیجیے تو یہ مطلب حاصل ہوتا ہے
کہ ماں اور جنبی کے قبض سے باوجود حاضر ہونے باپ کے پرہیز ہو جاتا ہے کذا فی الخطا دی صحیح روہ لہما کہ قبولہ سراجیہ اور تصغیر کا ہر دو کرنا صحیح ہے جیسا قبول کرنا اسکا صحیح
ہے کذا فی السراجیہ و فیہا احسان الصبی لا ولو یہ اجر التعلیم و نحوہ اور سراجیہ میں ہے تصغیر کی نیکیاں اسکے واسطے ہیں یعنی اسی کو ثواب ہے انکا اور اسکے ان باپ کو تعلیم وغیرہ
کا ثواب ہے ہم بعضوں کے نزدیک تصغیر کی نیکیوں کا ثواب اسکے والدین کو ہے اور قول متحد یہ ہے تصغیر کی کو ثواب ہے جو چونکہ گناہ تصغیر پر نہیں کہ حسنات اسکا کفارہ ہوں لہذا
اسکے حسنات سے ترقی درجات ہوگی کذا فی الخطا دی و سیلح لوالدیرہ ان یا کلا من باکول سبب لہ وقیل لا تہی فا فان غیر الماکول لا یباح لہا الا حاجۃ اور صغیر کے والدین کو اس
مال کا کھانا مباح ہے جو اسکو سہہ ہوا اور قول ضعیف یہ ہے کہ کھانا مباح نہیں اتنی مافی السراجیہ تو سراجیہ سے معلوم ہوا کہ مہو بہ یا کول والدین کو مباح نہیں مگر ضرورت
چنانچہ افلاص والدین وضو عا یا امتحان میں یدی الصبی بالفضل کتاب الصبیان فالمدیۃ لہ والافان المہدی من اقرب الابل او معارفہ ملاط و من معارف
الام فلام قال بذ الصبی اولاد کون نے ختنے کے وقت صغیر کے آگے تھپے رکھے تو جو تحفہ صغیر کے لائق ہے چنانچہ لڑکوں کے کپڑے تو وہ تحفہ صغیر کا ملوک ہے اور اگر ایسا
نہیں چنانچہ دراہم اور ذمہ کذا فی العا المکیر تہ لو اگر تحفہ لانے والا باپ کے قرابت داروں یا اسکے دوستوں سے ہے تو تحفہ باپ کے واسطے ہی ماں کے اقارب رے روتوں سے ہے تو
تحفہ اسکی ماں کے واسطے ہے تحفہ لانے والے نے یہ کہا ہے کہ تحفہ صغیر کے واسطے ہی یا نہ کہا ہو ولو قال ہدیت لابل الام فالقول لہ اور اگر تحفہ لانے والا لکے کہ میں نے باپ یا ماں کو تحفہ دیا ہے
تو اسی کا قول مقبول ہوگا و کذا زفاف البنت خلاصۃ اور سیطی کا حکم ہے لڑکی کی شب زفاف کے تحفوں کا کذا فی الخلاصۃ و فیہا اتخذ لولدہ اولمیدہ شیا باقم اراد فہا غیرہ
لیس لہ ذلک مالہ بین وقت الاتحاذ انہا عاریتہ اور خلاصہ میں ہے کہ اپنے فرزند یا شاگرد کے واسطے کپڑے بنائے پھر چاہا کہ کپڑے غیر کو دے تو یہ اسکو جائز نہیں جب تک
کپڑے بنائے کے وقت یوں بیان نہ کرے کہ کپڑے عاریتہ ہیں ہم وہ صغیر کے حق میں اتخا ذ شیا با تسلیم سہہ ہو لیکن شاگرد کے حق میں با تسلیم معلوم نہیں ہوتا مگر یہ اسکے
حق میں اتخا ذ تسلیم مجہول کیجیے بزازیرہ میں ہے کہ شاگرد کے واسطے کپڑے بنائے پھر چاہا کہ غیر کو دے تو احتیاط یہ ہے کہ بنائے کے وقت بیان کر دے کہ وہ عاریتہ ہے یا غیر کو دینا
مکن ہوا تہی تو لفظ عاریت مفید تسلیم ہے اسواسطے کہ عاریت تحقق نہیں ہوتی بدو ن تسلیم کے کذا فی الخطا دی و فی البتغی شیا ب لہدن یلکھا بلبسھا بخلاف نحو تحفہ و سادۃ
اور بتغی میں ہے کہ بدن کے کپڑوں کا لڑکا مالک ہوتا ہے جو انکے پہننے سے برخلاف لجان اور تو شک وغیرہ کے ہم تو بعد موت صغیر کے بدن کے کپڑے میراث ہونگے اور عارف تو شک وغیرہ بلا لفظ
تذکیر میراث ہونگے اور یہ مسئلہ اس صورت میں مفروض ہے جبکہ قبل تولد صغیر کپڑے بنائے گئے ہوں اور سہلہ اتخا ذ شیا با تولد کے بعد مفروض ہے تو دونوں میں فرق ظاہر ہو گیا
کذا فی الخطا دی و فی الخانیۃ لا باس بتبصیل بعض الاولاد فی المحبۃ لانہما عمل القلب کذا فی العطایا اولم قصیدہ الاضرار وان قصد لیسہ یمنہ یعمی البنت کا لابن الشانی
وطیۃ الفتویٰ اور خانیہ میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں بعض اولاد کے زیادہ چاہنے میں اسواسطے کہ محبت دل کا فعل ہے یعنی اسمین اختیار نہیں اور سیطی بعض اولاد کے
زیادہ دینے میں کچھ مضائقہ نہیں جبکہ مرررسانی باقی اولاد کی مقصود نہ ہو اور اگر ضرررسانی کا قصد کرے تو اسمین برابری رکھے یعنی بیٹی کو دے بیٹے کے برابر
ہے کہ نزدیک اور اسی پرفتویٰ جو ہم عطایا میں کمی زیادتی مکر وہ ہے جبکہ اولاد درجے میں برابر ہوں اور اگر برابر ہوں چنانچہ ایک لڑکا تحصیل علم میں مشغول ہے
اسکو زیادہ دیوے تو جائز ہے بلکہ اگر بہت اور اگر ایک زندہ فاسق ہو تو اسکو قوت سے زیادہ نہ دے تاکہ مصیبت کا مددگار نہ ٹھہرے اولاد میں ہوگا کہ

اولاد کو خطا دینے میں عین کاروائی کر دے

بیٹا فاسق ہو اور باپ پاسبان ہے کہ میں اپنا مال اور خیر میں صرف کر ڈالوں تو یہ بہتر ہو اس کے واسطے چھوڑ جانے سے اتنی اور محنت کا توں غیر خیر بری ہو کہ عیال و عیال کا دوزخ ہے
 دوسرے میراث کے مانند کذا فی الخطا دی و لو وہب فی صحۃ کل المال لولد جائز وراثۃم اور اگر باپ اپنی صحت کے سال میں تمام مال ایک فرزند کو ہب کرے تو جائز ہے اور وکھنڈ
 ہوگا ہم یعنی ایک ولد کو دے اور باقی کو محروم کرے تو جائز ہے یعنی ہبہ بعد موت کے منقوض نہیں ہوگا جاری ہبہ لیکن ہبہ کا ہبہ گناہ جو تو کفر یا جاسیہ اور ہبہ نہ ہبہ
 بے کور منقوض ہوگا اسکی موت کے بعد اور ہبہ دار شاہین میراث پاویں گے کذا فی الخطا دی تو یہ قول جو مشہور ہے کہ جبر در ثبوت تا بموت قول ضعیف ہے والد علم فیہ الاما جبر در ثبوت
 شعیان مال طفله ولو بوض لانہما تیر ابتدا اور خانیہ میں ہر کہ باپ کو جائز نہیں اپنے نفل صغیر کے مال سے ہبہ کرنا اگرچہ ہر مالیک ہبہ ہوا سو اسطے کہ ہبہ ابتدا میں جس میں ہر
 یعنی اگرچہ آخر کار ممانہ ہو فیہا مبیع القاضی اور ہبہ الصغیر سے تالیہ حج الواہب فی ہبہ اور خانیہ میں ہر کہ قاضی و و مال بیع ڈالے جو صغیر کو ہبہ دیا گیا نہ اگر وہ ہبہ
 اپنا ہبہ نہ بھیرے و یوقض نزع الصغیر اما البالغۃ فالقبض لہا بعد الزفاف ما وہب لہا صح قبضہ ولو بحضرة الاب فی الصح لیس بابتہ عنہ صح قبض الاب
 لقبضہا مہمیرہ اور اگر صغیرہ کے نزع نے زفاف کے بعد وہ مال قبض کیا جو صغیرہ کو ہبہ کیا تو اسکا قبض صح ہے اگرچہ قبض نزع باپ کے سامنے ہو تو صحیح
 میں بہ سبب نائب ہونے نزع کے اس کے باپ کی طرف سے ہبہ باپ کے نائب کا قبض صح ہے تو باپ کا قبض بطریق اولی صح ہے ہوگا جیسے خود صغیرہ جو ہبہ کی قبض ہوگا
 شوہر اور باپ کے صح ہے اور اگر بالغہ تو اسی کا قبض معتبر ہے نہ نزع اور باپ کا ہم زفاف سے مراد زوجہ کا جائز نزع کے گھر میں نکاح کے بعد و قبلہ و الزفاف لایصح
 لعدم الاولایۃ اور زفاف سے پہلے نزع کا قبض صغیرہ کے مہوب پر صحیح نہیں بسبب نمونے ولایت کے و سبب اثنان دار الواہب صح عدم الشیوع و شخصوں
 یعنی دو شرکیوں نے ایک گھر ایک شخص کو ہبہ کیا تو صحیح ہو واسطہ عدم شیوع ہم اسوا سٹے کہ دونوں شخصوں نے تمام گھر تسلیم کیا اور مہوب نے تمام قبضہ کیا تو شیوع ثابت ہو
 کذا فی الدرر و الخ و لکن کتبہ لکیر بن لا عذرہ لشیوع فیما تحت القسمۃ اور بالعکس اسکے یعنی ایک شخص نے دو بالفون کو ہبہ کیا تو امام کے نزدیک ہبہ صحیح نہیں بسبب
 شیوع کے تحت القسمۃ میں ہم اسوا سٹے کہ ہر شخص کو نصف نصف گھر کا ہبہ ہوا اور نصف غیر معین اور غیر مقسوم ہو تو شیوع پایا گیا محض القسمۃ میں اور وہ ہبہ لائی
 ہو اما لایحکمہا کالیت فیصح اتفاقا اور اگر مہوب تحت القسمۃ نہو چنانچہ ہبہ صغیر تو ایک شخص کا ہبہ و شخصوں کو باتفاق امام اور صاحبین کے صح ہے ہر قید کیر بن
 لانہ لو وہب لکیر و صغیر فی عیال کیر و لانیہ صغیر و کیر لم یجز اتفاقا سینے دو بالفون کی قید لگائی اسوا سٹے کہ اگر وہا ہبہ ہبہ کرے بالغ کو اور اس صغیر کو جو بالغ
 کی عیال میں داخل ہوا اپنے دو فرزند صغیر اور کیر کو ہبہ کرے تو جائز نہیں بالاتفاق ہم بحر الرائق اور شرح الفکار کی عبارت یون ہو لو وہب لکیر و صغیر و لانیہ فی عیال
 اور دونوں کتابوں میں محیط سے تائیل مسئلہ یون منقول ہے کہ وہا ہبہ ہبہ کے وقت حصہ صغیر کا قابض ٹھہر گیا تو نصف آخر شائع باقی رہا اتنی اور یہ ولایت کرنا ہے کہ
 عیال کی ضمیر وہا ہبہ کی طرف راجع ہے برخلاف عبارت شائع اور یہی علت جاری ہے مسئلہ ثانیہ میں کذا فی الخطا دی و قید نابا اسطے لجاز الزنن والا بارۃ من ائیل اتفاقا
 اور عدم جوازین ہے قید لگائی ہبہ کی بسبب جائز ہونے رہن اور اجارے کے و شخصوں سے بالاتفاق یعنی اگر ایک شخص و شخصوں کے پاس ایک ہبہ ہبہ رہن کے
 یا اجارہ دے تو جائز ہے و اذا الصدق بعشرۃ درہم او وہبہا الفقیرین صح لان البیتہ للفقیر عذرۃ والصدقۃ یراد ہا وجہ الہدائی و ہر دو ہبہ ہبہ شیوع
 اور جبکہ دس درہم دو فقیروں کو خیرات دیے یا ہبہ کیے تو صحیح ہے اسوا سٹے کہ فقیر کو ہبہ کرنا در حقیقت صدقہ اور خیرات ہے اور صدقہ سے مقصود عداۃ ذات اقدس الہی
 ہوتی ہوا وہ ایک ہو تو شیوع ثابت نہو ہم زلیعی میں ہر اور فقیر نائب جو خیرات سے تعالیٰ کا لالہ غنیمین لان الصدقۃ علی النبی سبتہ فلا یصح لشیوع و لاکانک حتمہ تو قسمہا
 و سلمہا صحیح نہیں صدقہ دینا و مالہا شخصوں کو اسوا سٹے کہ مالدار کو صدقہ دینا و حقیقت ہبہ ہے تو ہبہ صحیح ہوگا بہ سبب شیوع کے یعنی ملوک ہوگا تو اگر وہ درہم
 مذکورہ کو قسمت کرے اور دونوں کو تسلیم کرے تو ملک صح ہوگی ہم فنی صحت سے فنی ناک مراد ہر فرق مسائل لمحۃ شائع کے ہبہ لکیر بن در بالان بھجنا صحیح
 شخص نے دو مردوں کو ایک درہم ہبہ کیا اگر درہم صحیح یعنی جیدہ اور کھرا ہے تو ہبہ صحیح ہے اسوا سٹے کہ یہ ہبہ ہر شائع غیر قسمت پذیر کا کذا فی الخ و مالہا مشوش
 لالانہ حالقسم لکونہ فی حکم العروض اور اگر درہم مذکور مشوش یعنی کھرا نہیں کہہ ٹا ہر تو ہبہ صحیح نہیں اسوا سٹے کہ درہم مشوش محض تحت القسمۃ ہے اسوا سٹے کہ

نہی
 اگر کسی ایک باغ
 اور ایک صغیر کو جائز
 صغیر کے یعنی باپ
 کی عیال میں ہے

وہ در حکم اسباب کے ہر دو درہان فعال لڑل و ہست کلمہ جاذبہ غما ان استویا لہم ہر ایک شخص کے پاس دو درہان ہیں سوائے دوسرے مرسے کہ انہ میں نے ان دو درہان سے ایک درہم تک جو سبہ کیا یا ان کا نصف سبہ کیا تو اگر دونوں درہم برابر ہیں یعنی وزن اور جودت میں تو سبہ جائز نہیں ہم اس واسطے کہ جب ان اور جودت میں برابر ہو تو سبہ بشار کا گھر کر کے القسمت میں کیونکہ اس میں جبر علی القسمۃ جائز ہے کذا فی النسخ وان اختلفا جازا لانہ مشاع لا قسم ولذا الودہب ثلثھا جازا طلقا اور اگر دونوں درم مختلف ہوں اس طرح کہ ایک درم کا وزن زیادہ ہو یا ایک جید تر ہو کذا فی العالمگیریۃ تو سبہ جائز ہو اس واسطے کہ وہ مشاع غیر قسمت پذیر ہو اور اس واسطے کہ اگر دونوں درم کے وٹلٹ سبہ کرے تو جائز ہو طلقا خواہ دونوں مستوی ہوں یا مختلف کذا فی الطحاوی و تجوز ہبہ حاکم بن واربہ و بین دار جازہ کجارہ و ہبۃ البیت من الدار فذا یدل علی کون مسقف الواحد سلع الحیاط و اختلاط البیت بحیطان الدار لا یمنی صحتہ البتہ مجتہد جائز ہو سبہ کرنا اپنے پڑوسی کو اس دیوار کا جو وہ سب کے گھر اور اس کے پڑوسی کے گھر کے درمیان ہو اور جائز ہو سبہ کرنا پڑوسی کو کوٹھری کا گھر میں سے تو یہ مسئلہ دلالت کرتا ہے وہاب کی چہت کے ہونے پر دیوار پر اور اختلاط بیت گھر کی دیواروں سے صحت سبہ کا مانع نہیں کذا فی المجتہد ہی ہم طحاوی نے کہا دیوار پر چہت کے ہونے کی دلالت الطلاق کی ہست سے البتہ ہو والا اسکی صراحت نہیں کلام میں فتاویٰ عالمگیری میں ہو کہ جب دیوار یا راہ یا حمام میں اپنا حصہ سبہ کرے اور معین کرے اور وہ وہوب کہ کو قبض پر سلاط کر دے تو سبہ جائز ہو اسی طرح ہو سبہ بیت کا مع جمیع حدود و حقوق مقسوم اور مغرور ہو کر قبض باذن الواہب کے ساتھ لیکن بیت کا راستہ مشترک رہے اس میں اور دوسرے میں جائز ہو اتھی

باب الرجوع فی الہبۃ

یہ باب الرجوع فی الہبۃ میں یعنی دیکر پھیر لینا سبہ سے مراد وہوب ہو اس واسطے کہ رجوع یعنی پھیر لینا اعیان میں ہوتا ہو نہ اقوال میں کذا فی الطحاوی صح الرجوع فیہا بعد قبض اقبلہ فلم یتم الہبۃ سبہ کر کے پھیر لینا صح یہ بعد قبض کے اور قبض کے پہلے تو وہوب سبہ تمام نہیں ہوا یعنی اگر قبض وہوب لے کے وہاب وہوب کہ نہ دیا تو وہوب وہاب کی ملک سے خارج نہوا تو اسکو رجوع فی الہبۃ نہیں کہتے صح انتفاء مالہ الآتی وان کرہ الرجوع تحریرا و قبل تنزہا نہا یہ وہوب کا پھیر لینا صح ہو ساتھ ہونے مانع رجوع کے ہو آگے مذکور ہو گا اگر پھیر لینا کر و تحریمی ہو اور قبل اضعیف یہ ہو کہ کر و تنزیہی ہو کذا فی النہایۃ ہم حدیث میں داروہا اسکے شل جو دیتا ہو پھیر لینا ہو اس کے کئی سی شل جو جو کھانا ہو پھیر جب آسودہ ہوتا ہو تو فرماتا ہو پھیر اپنی تو کو لگ لیتا ہو اور دوسری حدیث یہ ہو کہ وہوب کرے وہ اسکا زیادہ تر حقدار ہو جب تک اسکا عوض نہ ملے اتھی تو رجوع فی الہبۃ کے صح اور کر و تحریمی کہنے میں جمع بین الحدیثین ہو گیا واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الطحاوی ولوح استقاط حقہ من الرجوع فلا یسقط باستقاطہ خانیہ وہاب کو رجوع درست ہو اگرچہ اپنے حق رجوع کے استقاط کے ساتھ ہو تو رجوع ساقط نہیں ہوتا وہاب کے ساقط کرنے سے کذا فی الخانیہ و فی الجواہر لا یصح الا براد من الرجوع ولو صالح من حق الرجوع علی شریح و کان عوضا عن الہبۃ لکن سببی اشتراط فی العقد اور جواہر میں ہو کہ صحیح نہیں ایرا کرنا وہاب کا رجوع سے اور اگر مصالحہ کر لیا حق رجوع سے کسی چیز پر تو مصالحہ صح ہو اور یہ عوض ہو گا سبہ کا لیکن آگے آویگا مشروط ہونا عوض کا عقد میں یعنی مجتہد سے منقول ہو گا مینع الرجوع فیہا بحروف ومع خرقة یعنی المولع السبعة الآتیۃ اور رجوع فی الہبۃ کو حروف ومع خرقة کے مینع کرتے ہیں حروف مذکورہ سے مولع سبع آیتہ مراد ہیں ہم مولع سبع کو تسبیل ضبط کے واسطے امام نسفی نے حروف مذکورہ میں جمع کیا ہو اور معنی ترکیب یہ ہو کہ آنسو نے اسکو زخمی کر ڈالا خرقة یعنی طعن ہو تو گویا آنسو کو زخمی کے ساتھ مشابہ کیا کذا فی الطحاوی فالزال الزیادۃ فی نفس العین الموجبۃ لزیادۃ القیمۃ المتصلۃ بخرق مذکورہ میں مال سے مراد زیادہ ہونا نفس عین ہو وہوب میں ایسی زیادت متصل جو قیمت زیادہ ہو جائے کی وجہ ہو ہم زیادت کی قید اس واسطے لگائی کہ نقصان ہو وہوب چنانچہ عالم ہونا جاریہ کا او قطع ثوب مانع رجوع نہیں اور نفس عین کی زیادت کی قید سے زیادتی رخ کی خارج ہو گئی کہ وہ رجوع کی مانع نہیں اور زیادت قیمت کی قید سے وہ زیادتی نکل گئی جو نقصان قیمت کی موجب ہو چنانچہ غلام اور لونڈی میں طول فاحش وان زالت قبل الرجوع کا ان شبہ شمشاخ لکن فی الخانیۃ مانع الفہم و اعتمدہ القمستانی فلیقتبہ لہ لان الساقط لا یغور اگرچہ زیادت متصلہ زائل ہو گئی ہو قبل رجوع کے چنانچہ غلام جو ان ہوا پھر بڑھا ہو گیا لیکن فی الخانیۃ

اسکے مخالف ہو اور عتقاد کیا ہو اس پر قستانی نے تو اس سے آگاہ ہونا چاہیے یعنی نازل ہوئی چیز کا اعتبار کرنا منظور نہیں ہوا سو اس مسئلہ کے جو چیز سا قضا ہو گئی وہ عود نہیں کرتی ہم زیارت نکال کے اعتبار میں دو قول میں محیط میں کہ ایک مرد نے غلام سے کہا بھروسہ جو ان ہوا اور بیٹھا ہو گیا اور قیمت اسکی گھٹ گئی تو وہ اس کے رجوع جائز نہیں اس واسطے کہ اسکا بدن زیادہ ہو گیا اور قدر از ہوا بھروسہ سے گھٹ گیا پیری کے سبب اور ناطق نے اجناس میں ذکر کیا کہ اگر لوٹدی ہے کی بھروسہ ہوئی اور بڑی ہوئی تو وہاں کو رجوع جائز ہو اور اسی طرح حجۃ حیوانات میں اور اسی طرح فتاویٰ عالمگیری میں ہوا اور یہ چوتھا ہے عود سا قضا نہ کر کیا سو مسلم نہیں بلکہ یہ انقبیل زوال مانع کے ہر کذا فی الخطا دی کیا اور غرض ان عدا زیادہ فی کل الارض والايج زیادت متعلقہ جیسے عمارت اور درخت کا جانا زمین ہو ہو میں بشرطیکہ عمارت اور درخت لگانا تمام زمین ہو ہو بہ کی زیادت میں شمار ہوا اور اگر کل زمین کی زیادت میں عود نہ ہو تو وہاں کو رجوع جائز ہو و لودعا فی قطعہ منها اتع فیما فقط فیما یعنی اور اگر عمارت اور درخت لگانا زمین کے ایک قطعہ میں شمار ہو تو متنع ہو گا رجوع فقط اسی قطعہ میں کذا فی الزیلعی ہم فتاویٰ عالمگیری میں کافی سے منقول ہے کہ اگر خانی زمین ہے کی سو ہو بہ لے لے ایک کنارے پر کھجور جانی یا عمارت بنائی اور یہ عمارت بنانا کھجور جانا زمین کی زیادت ٹھہری تو وہاں کو ہو بہ پھر لیتا جائز نہیں کل میں نہ بعض میں اور اگر یہ زیادت میں محدود نہ ہو یا نقصان زمین میں شمار ہو تو مانع رجوع نہیں تو اگر وہاں نہایت صغیر بناوے تو یہ اصل زیادت نہ ٹھہرے گی تو اسکا کچھ اعتبار نہیں اور اگر زمین عظیم یعنی طویل اور عرض ہو تو عمارت مذکورہ تمام زمین کی زیادت نہ ہوگی بلکہ اس کے ایک قطعہ کی زیادت ٹھہرے گی تو وہاں کو اس قطعہ کے غیر میں رجوع جائز ہو گا انتہی وسن و جمال و خیالہ و صنیع و قصر ثوب و کبر و صغیر و سماع اہم و الصبارہ عجمی و اسلام عبد و داء و انہ و عفو جانیہ و تعلیم قرآن و کتابہ و قراءۃ و لفظ مصحف با عرابہ و حمل خرمن بغدادی و الخ مثلاً و نحو ہا اور مانند فریبی اور خوبصورتی کے اور درخت اور رنگت اور کپڑے کے ثوب کے اور جو ان ہو جائے صغیر اور زراعت بھرے اور دیکھنے اندھے سکے اور مسلمان ہونے غلام کے اور اس کے معالجے کے اور معاف ہو جانے جنایت عبد کے اور تعلیم تمام قرآن اور کتابت کے یا پڑھانے بعض قرآن کے اور لکھنے اعراب مصحف کے اور مانند لادے جانے کھجور کے بغداد سے بلخ کی طرف مثلاً اور مانند مثلاً مذکورہ کے ہم معالج کرنا غلام کا اسوقت زیادت متعلقہ میں شمار ہو گا جیکہ وہ واسچے پاس بیمار ہو ہو اور ہو ہو بہ لے کے پاس علاج سے تندرست ہو ہو اور اگر ہو بہ لے کے پاس بیمار ہو اور معالج ہو کر چکا ہو ہو تو مانع رجوع نہیں اور جنایت سے وہ جنایت مراد ہو جو غلام سے صادر ہوئی ہو یعنی اسے کسی کا عدا خون کیا ہو اور مقتول کے وارث نے اسکو معاف کر دیا ہو جیکہ وہ ہو بہ لے کے پاس ہو اور نقل متاع ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف زیادت قیمت کی موجب ہو لندا اسکو زیادت متعلقہ کی مثال قرار دیا و فی البرزیتہ و الحبل ان ناو خیر اشع الرجوع و ان نقص لا اور برزہ میں ہوا اور حمل لوٹدی کا اگر سبزی زیادہ کرے تو مانع ہو گا رجوع کا اور اگر نقصان کرے تو مانع رجوع نہیں ہم عورتوں کا حال حال ہونے میں متعلق ہو تا ہر بعضی عورت حال ہونے سے موٹی اور خوبصورت ہو جاتی ہو اور بعض ڈبلی اور بد صورت ہو اور صورت اعلیٰ زیارت متعلقہ ثابت ہوگی اور رجوع منع ہو گا بخلاف صورت ناز و اختلاف فی الزیادۃ ففی المتولدۃ لکبر القول للواہب فی نحو بناء و خیالہ و صنیع للہو بہ لے خانیہ و حواوی و شکہ فی الحیط لکنہ استثنی مالوکان لاسنی فی مثل تلک المدة اور اگر وہاں ہو بہ لے لے زیادت کے حادث ہونے اور ہونے میں اختلاف کیا تو زیادت متولدہ میں جیسے جو ان ہو جائے میں وہاں کا قول معتبر ہو اور مانند عمارت اور درخت اور رنگت کے ہو بہ لے کا قول مقبول ہر کذا فی الخانیہ و الحادی اور مانند اس کے محیط میں ہر لیکن صاحب محیط نے اس عمارت کو مستثنیٰ کیا ہے جو میں نہیں سکتی اسقدر مدت میں ہم توضیح اختلاف یہ کہ مثلاً ہو بہ لے لے کا وہاں سے کہ تو نے یہ لوٹدی ہو کچھ صغیرہ دی تھی سو جو ان ہو گئی میرے پاس اور وہاں سے کہا کہ نہیں میں نے اسی طرح جو ان ہے کی تھی تو اس اختلاف میں در صورت عدم شہادت وہاں کا قول مقبول ہو گا لایسغ الزیادۃ المنفصلۃ کولہ وارش و عقر و عمرۃ غیر حج فی الاصل لا الزیادۃ زیادت منفصلہ رجوع ہے کی مانع نہیں ہونی جیسے بچہ ہو بہ لے کا اور ویت اور عمر مملوک کا اور بھل درخت کا تو وہاں سے اصل میں رجوع کرے نہ زیادت میں ہم مثلاً بید سے خالد کو غلام سے کہا اور اسکا ہاتھ کسی نے کاٹ ڈالا اور اسکا خون یا خالد کو ملا تو زید غلام کو بچیر لیا نہ خون بھاکیونکہ وہ زیادت ہو ہو بہ لے سے جدا اور زیادت

مستعمل رجوع اصل کی مانع نہیں لیکن لا یرجع بالامحی استغنی الولد عننا کذا نقل العتستانی لکن نقل البرجندی وغیرہ انہ قول ابی یوسف فلیتنبہ لکین مان کو واسب
 دیکھیں کہ جب تک کہ اسکا بچہ اس سے مستغنی ہو یہ نقل کیا ہے فستانی نے لیکن برجندی وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ وہ ابو یوسف رحمہ کا قول ہے نہ امام رحمہ کا تو اس سے
 خبردار رہنا چاہیے ولو جہلت ولم تلد لہ الواسب الرجوع قال فی السراج لا وقال الزبلی نعم اور اگر مویہ بہ لونڈی حاملہ ہو گئی اور نہ نوز مویہ بہ لے کے پاس نہیں
 جی تو کیا واسب کو رجوع جائز ہے سراج میں کہ کہان رجوع جائز ہے فی الجہرۃ مریض مدیون مستغنی واسب امہ فامت
 وقد یطیت رد ماع عقربا ہو المختار اور جو ہر دین ہے مریض مدیون ہے جو سرا یا مستغنی بدین ہے اسنے لونڈی اسے کی بھر وہ مرگئی اور حالانکہ موطیہ ہو گئی
 خواہ و طلی مویہ بہ لے سے واقع ہوئی یا اسکے غیر سے تو مویہ بہ لے اسکو بھر دے اسکی و طلی کے ساتھ ہی قول مختار ہے ہم روہبہ بلحاظ حق غریبی و الیم موت
 احد الباقین بعد التسليم فلو قبل بطل اور ہم سے مراد مویہ بہ لے واسب کی موت ہے بعد قبض کے تو اگر قبض سے پہلے کوئی مر گیا تو عقد باطل ہے ولو اختلفا واسب
 فی الوارث فالقول للوارث اور اگر دو شخصوں میں اختلاف ہوا اور میں مویہ بہ وارث کے ہاتھ میں ہے تو وارث ہی کا قول مقبول ہے ہم اختلاف کی یہ صورت ہے کہ واسب
 کے وارث لے کہ مویہ بہ لے سے کہ تو نے مویہ بہ پر قبضہ واسب کی زندگی میں نہیں کیا بلکہ اسکی وفات کے بعد قبضہ کیا اور مویہ بہ لے کہ بلکہ اسکی حیات میں قبضہ کیا
 تو وارث ہی کا قول مقبول ہوگا فتاویٰ عالمگیری سے معلوم ہوتا ہے کہ مویہ بہ کا وارث کے پاس ہونا قید اتفاقی ہے وقد نظم المصنف مایقظ بالموت فقال اشعار کفارہ
 دیتہ خرج ویرایع فی ضمان الحق بلکہ النفقات بلکہ اہل بیتہ حکم الطبع سقوطا بہ موت لما ان الطبع صلات بہ اور البیہ معذف لے نظم کیا ان حقوق کو جو ساقط ہو جاتے ہیں
 موت سے تو یوں کہی کہ کفارہ اور خون بہا و شراج اور جو چھتا ناوان بعلت عن اسی طرح نفقات اور اسی طرح ہے تمام حقوق مذکورہ کا حکم ساقط ہو جاتا ہے موت سے
 اسواسطہ کہ جمیع حقوق مذکورہ صلات ہیں ہم سقوط کفارہ و در صورت عدم وصیت ہے ضمان عن حق کی یہ صورت ہے کہ ایک شریک نے اپنا حصہ غلام سے آزاد کر دیا اور اسے تاوان
 لازم آیا بسبب اسکے مالدار ہونے کے پھر آزاد کرنے والا مر گیا واسب العوض بشرط ان یرک لفظا یعلم الواسب انہ عوض کل ہنیہ اور عین سے مراد عوض ہے بشرطیکہ مویہ بہ
 لے عوض دینے کے وقت ایسا لفظ ذکر کرے کہ واسب یہ جانے کہ وہ اسکے تمام ہنیہ کا عوض ہے ہم طحاوی نے کہا جو ہر دے معلوم ہوتا ہے کہ عوض کی دہشت کافی ہے یعنی بلا ذکر
 مویہ بہ لے فان قال احدہم عوض ہنیہ لے ویدلما اونی مقابلتا وخذوا لک قبضہ الواسب یقظ الرجوع تو اگر مویہ بہ لے نے واسب سے کہا کہ لے اپنے ہنیہ کا عوض یا اسکا
 بدل لایا اپنے ہنیہ کے مقابل لے اور مانند اس کلام کے کوئی اور لفظ بولا پھر واسب نے عوض پر قبضہ کیا تو رجوع ساقط ہو گیا ہم اسواسطہ کہ ہر عوض و حقیقت بیج ہو و لایم
 انہ عوض بیج کل ہنیہ اور اگر مویہ بہ لے یون ذکر کرے کہ وہ عوض ہے تو شخص اپنا ہنیہ لے و کذا لیشتر فیہ شرائط البیہ کہ قبضہ فرما و عدم شیوع ولو الوض محاسنا
 اولیسیر فی بعض نسخ المتن بدل البیہ العقد وہو تحریف اور چونکہ عوض بلا ذکر عوض ہونے کے ہنیہ یا اسواسطہ عوض میں ہنیہ کی شرطیں مشروط ہیں چنانچہ قبضہ ہونا واسب کا
 اور جدا ہونا عوض کا مویہ بہ لے مال سے اور عدم شیوع اگرچہ عوض محض ہے کہ ہو یا کثر ہو ہے سے اور متن کے بعض نسخوں میں بجای بدل البیہ کے بدل العقد اور وہ
 تحریف ہے کہ بتوں کی ہم نجاست اور قلت عوض اسواسطہ جائز ہوتی کہ عوض و حقیقت بدل نہیں اسواسطہ کہ اگر بدل ہوتا تو قلت میں جائز نہیں ہوتا بسبب لازم آئے نجاست کی
 دلیل اس پر ہے کہ مویہ بہ لے مالک ہے ہنیہ کا اور انسان اپنی ملک کا غیر کو بدل نہیں دیتا اور عوض تو اسنے اسواسطہ دیتا واسب کا حق رجوع ساقط ہو جائے کذا فی الطحاوی
 ولایجوز لاسلمان ایض عا واسب لضعیف من مالہ اور اب کو بجائز نہیں کہ عوض دے اسکا جو ہنیہ کیا گیا ضعیف کو ضعیف مال سے ہم تو اگر ضعیف مال کے سوا اور مال سے
 عوض دے تو جائز ہے ولو واسب لضعیف من مالہ اور اب کو بجائز نہیں کہ عوض دے اسکا جو ہنیہ کیا گیا ضعیف کو ضعیف مال سے ہم تو اگر ضعیف مال کے سوا اور مال سے
 بھر لیا درست ہے کذا فی البحر وجہ اسکی یہ ہے کہ غلام اہل برج سے نہیں ہے بھر جب بسبب بطلان ہنیہ کے غلام رجوع کا مالک ہوا تو اسی طرح مویہ بہ لے بھی رجوع عوض پر
 فاور ہوگا اسواسطہ کہ بناء تعویض ہے پر تھاجب ہے باطل ہوا تو تعویض بھی باطل ہوتی ولایجوز لضعیف من مالہ اور اب کو بجائز نہیں کہ عوض دے اسکا جو ہنیہ کیا گیا ضعیف کو ضعیف مال سے ہم تو اگر ضعیف مال کے سوا اور مال سے
 المسلمۃ بکر اور جائز نہیں مسلمان کو شراب یا سورعوض دینا نصرانی کے ہنیہ سے اسواسطہ کہ مسلمان کی جانب سے شراب یا سورعوض دینا صحیح نہیں کذا فی البحر یعنی اگر نصرانی نے

کوئی چیز مسلم کو بہہ کی سو مسلم نے عوض اسکے شراب یا سورنصرانی کو دیا تو جائز نہیں تو نصرانی کو اپنا بہہ پھر لینا درست ہوگا و لیستروا ان لا یكون العوض لبعض الموهوب
فلو عوض بعض عن الباقي لاصح فله الرجوع فی الباقي اور یہ شرط ہے کہ عوض بہہ کا بعض موهوب نہ ہو تو اگر بعض موهوب کو باقی موهوب کے عوض میں دے تو صحیح نہیں تو
واہب کو باقی موهوب میں رجوع درست ہو و لو الموهوبتین فموضعتا ہما عن الاخران کا نا فی عقدین صح دالا لالان اختلاف العقد کا اختلاف العین اور اگر موهوب
دو چیزیں ہوں سو موهوب بہہ ایک چیز کو دوسری چیز کے عوض میں دے اگر دونوں چیزیں دو عقد میں موهوب ہوئی ہوں تو عوض دینا درست ہے اور اگر
ایک عقد میں موهوب ہوں تو درست نہیں اس واسطے کہ اختلاف عقد اختلاف عین کے مانند ہے والدراہم عین فی بہتہ ورجوع مجتبیٰ اور دراہم متعین ہو جاتے ہیں
بہہ اور رجوع بہہ میں کذا فی الجنبی ہم توجب دراہم موهوب پر قبضہ کیا اور پھر دراہم کا بدلہ الجنبی یا البیہ حبسہ یا دیو رجوع جائز رہا اور رجوع اسی وقت تک جائز ہوگا جب تک
دراہم موهوب بعینہ قائم اور موجود ہوئے اور اگر موهوب لے لے انکو خیر کر ڈالا تو یہ خیر کرنا ہلاک مانع رجوع ہے کذا فی الطحاوی و دقیق الحفظہ یصلح عوضا عنہا
لحدوثہ بالطن اور کیوں کا آنگیوں کے عوض ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے بسبب پیدا ہونے آئے کے پلینے سے ہم تو اٹا عین موهوب یا بعض موهوبتین کے کہ تو عین اسکی
صح نہ ہو کذا لو صبح بعض الثیاب اولت بعض السویق ثم عوض صح خانہ اور اسی طرح اگر موهوب لے لے کسی کپڑے کو رنگین کیا یا تھوڑے ستوپانی میں گھوسے پھر انکو عین
میں دیا تو صحیح ہے کذا فی الخانیہ ہم ایک شخص نے دوسرے کو چار کپڑے بہہ کیے سو موهوب لے لے ایک کپڑا رنگین کر کے واہب کو عوض دیا تو صحیح ہے اسی طرح موهوب سیر
ستومین سے موهوب لے لے پاؤ بھر تو گول کر عوض دیا تو صحیح ہے اس واسطے کہ رنگت اور پانی پلینے سے موهوب میں زیادہ حاصل ہوتی تو بعینہ موهوب باقی رہا اگر بادوری
چیز ہو گئی و لو عوضہ ولد احمدی جاریتین موهوبتین و بعد ذلک لولد بعد البتہ اتع الرجوع اور اگر دو موهوب لونڈیوں میں سے ایک لونڈی کا وہ لڑکا جو بہہ کے
بعد پیدا ہوا موهوب لے لے واہب کو عوض دیا تو رجوع ممتنع ہو گیا صح العوض من اجنبی و یسقط حق الواہب فی الرجوع اذا قبضہ کبدل الخلع اور صحیح ہے عوض دینا
اجنبی کی طرف سے اور واہب کا حق رجوع بہہ کا سا قضا ہو جاتا ہے جبکہ واہب سیر قبضہ کرے بدل خلع کے مانند یعنی اگر اجنبی موهوب لے لے کی طرف سے عوض دے تو
صحیح ہے جیسے بدل خلع اجنبی کا دینا جائز ہے و لو التوایض بخیر اذن الموهوب لہ اور اگرچہ عوض دینا اجنبی کا بلا اذن موهوب لہ ہو ولا رجوع و لو بامرہ الا اذا قال عوض عنی
علی الی ضامن احدہم وجوب التوایض بخلاف قضاء الدین اور رجوع نہیں یعنی اجنبی موهوب لہ سے عوض کا عوض نہیں لے سکتا اگرچہ توایض موهوب لہ کے امر سے ہو مگر
جبکہ موهوب لہ اجنبی سے کہے کہ عوض بہہ کا دے میری طرف سے یا بن شرط کہ میں ضامن ہوں عدم رجوع توایض واجب ہونے کے سبب سے بخلاف اداسے دین م
یعنی وجہ عدم رجوع اجنبی یہ ہے کہ موهوب لہ کو عوض بہہ کا دینا واجب نہیں بخلاف اداسے دین یعنی اگر اجنبی نے دیوں کی طرف سے دیوں کے امر سے دین ادا کیا تو رجوع
نائب ہے اس واسطے کہ اداسے دین دیوں پر واجب ہے توجب اسے دین ادا کرنے کو کما لو گیا اجنبی سے بقدر دین اسے فرض لیا و الاصل ان کل ما یطالب بہ الانسان
بالحبس والملازمہ لیكون الامر بادیہ مقتبلا للرجوع من غیر اغتراب العثمان و ملا فلا الا اذا شرط العثمان ظہیرتہ اور قاعدہ کا یہ رجوع اور عدم رجوع کا یہ ہے کہ جس حق
کا آدمی سے مطالبہ کیا جائے حبس اور ملازمہ سے تو اسکے ادا کا امر کرنا رجوع کا مثبت ہے بلا اشتراط ضمان اور جو ایسا نہیں یعنی اسکا مطالبہ حبس و ملازمہ نہیں تو اسکے
ادا کا امر رجوع کا موجب نہیں مگر اسوقت جبکہ امر کرنے والا اپنے اور ضمان اسکا شرط کرے کذا فی الظہیرتہ ہم حبس اور ملازمہ کی قید سے ادا نہ کر اور کفارہ دینے کا
امر خارج ہو گیا کہ اگرچہ آدمی پر انکا مطالبہ ہے لیکن حبس اور ملازمہ سے نہیں کذا فی الطحاوی و حینئذ فلو امر المملوون بجزا البقاء و غیر حج علیہ ان لم یفینس بوجوبہ
علیہ اور اسوقت میں یعنی جبکہ قاعدہ مذکورہ معلوم ہو تو اگر دیوں نے ایک مرد سے اپنے دین کے ادا کرنے کے واسطے کہا تو وہ مرد دیوں سے بھر لیا اگرچہ وہ دینے کا
ضامن نہ ہو بسبب واجب ہونے دین کے دیوں پر لیکن یخرج عن الاصل ما لو قال الفی علی بن ہاروی او قال لاسیر اشتر فی نانہ رجوع فیما بلا شرط رجوع کفالتہ خانیہ
مع انہ لا یطالب بہا بالحبس ولا بملازمہ قتال لیکن قاعدہ مذکورہ سے یہ صورت خارج ہوتی جاتی ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میرے گھر کے بنائے پر خرچ کر
یا قیدی نے دوسرے سے کہا کہ مجھ کو خرید کر لے یعنی مال دیکر مجھ کو ظلم سے خلاص کر تو ان دونوں صورتوں میں بامور کو رجوع جائز ہے بلا اشتراط رجوع کذا فی الخانیہ

باوجودیکہ آدمی پر مطلقاً نہیں بناوارا اور اختلاف کا جس سے نہ لازمیت سے سوائے تامل کریم شاید وجہ رجوع یہ ہے کہ عرف میں اس کا ضمان لازم ہو یا ہر اشیاء نے بلفظ قتال
 اشارہ کیا کہ وہ بہت شائبہ میں نظر کرکذا فی الخطاوی وان استحق نصف البتہ رجع نصف العوض اور اگر نصف بہتہ حق ملک غیر نظر کا تو موجب نصف عوض پھیرے مگر جو ہر میں
 ہے کہ رجوع نصف عوض اس وقت ہے جبکہ موجب حق القسمہ نہوا اور اگر محتمل القسمہ ہو تو بعض کے استحقاق سے باقی میں بہ باطل ہوگا تو تمام عوض پھیرے کذا فی الخطاوی
 و عکسہ لانا لم یروہ بالنی لانه یصلح عوضاً ابتداءً فلذا البقاء لکنہ یخیر لیسلم العوض اور بالعکس اسکے یعنی جبکہ نصف عوض مستحق ہو تو نصف بہتہ میں رجوع نہیں جب تک کہ
 باقی عوض کو نہ پھیرے اس واسطے کہ باقی صلاحیت عوض ہونے کے رکھتا ہے ابتداً تو فیض میں سو ہی طرح اسکی صلاحیت بقا میں بھی رکھتا ہے لیکن وہ مختار ہوگا تا عوض سلامت رہے
 مگر خطاوی نے کہا کہ بہتہ ہر شے کا شائع یوں کہتا لکنہ یخیر بعد سلامت العوض یعنی وصورت استحقاق بعض عوض واجب کو اختیار ہوگا قبول و رد م قبول عوض میں بہتہ سلامت ہے جو
 کے و رد وہ العوض غیر الشر و طافان المشر و طافانہ لکنہ یخیر فیوزع البدل علی البذل بنایہ او مصنف کی مراد عوض سے وہ عوض ہے جو غیر مشروط ہے عقد بہتہ میں ہو اگر عوض
 مشروط ہو تو وہ مبادیہ ہے یعنی درحقیقت وہ بیع ہے چنانچہ آگے مذکور ہوگا تو عوض مشروط کے استحقاق میں بدل کی تقسیم ہوگی سبیل پر کذا فی النہایت لکنہ لو استحق کل العوض حش
 رجوع فی کلہ اذا كانت قائمۃ لان كانت بالکۃ چنانچہ اگر تمام عوض مستحق ہو تو واجب تمام بہتہ میں رجوع کرے جبکہ بہتہ قائم ہو اور اگر بہتہ بالک ہو تو رجوع نہیں
 یعنی اس واسطے کہ ملک بہتہ مانع رجوع ہے لکنہ لو استحق العوض وقد ازدادت البتہ لم یرجع خلاصہ چنانچہ اگر عوض مستحق ہو اور حالانکہ بہتہ میں زیادت ہوگئی تو رجوع نہ کرے
 کذا فی الخلاصۃ یعنی اس واسطے کہ زیادت مانع رجوع ہے وان استحق جمیع البتہ کان لہ ان یرجع فی جمیع العوض ان کان قائماً و مثلاً ان العوض بالکا و ہر شے
 بہتہ ان قیمتا غایۃ اور اگر تمام بہتہ مستحق ہو تو موجب مال کو جائز ہے کہ تمام عوض پھیرے اگر موجود ہو اور عوض کا شل پھیرے اگر عوض بالک ہو بشرطیکہ عوض مثلی
 ہو یعنی وہی یا کیلی ہو اور عوض کی قیمت پھیرے اگر عوض قیمت والا ہو کذا فی الغایۃ و لو عوض نصف رجع بالمعوض ولا یضر الشیوع لاند طاری اور اگر نصف
 بہتہ کا عوض دے تو واجب نصف غیر عوض میں رجوع کرے اور شریع یعنی وہ شیوع جو کہ رجوع فی نصف سے حاصل ہوا ہے وہ مضرت نہیں کرتا کیونکہ وہ شیوع طاری ہے
 تنبیہ یہ آگاہ کرنا ہے شائع کی جانب سے مضمون آئندہ پر نقل فی الجنبی انہ یشتتر فی العوض ان یکون مشروطاً فی عقد البتہ اما اذا عوض بعد فلا ولم ار من صحیحہ
 و فروغ المذہب مطلقہ کما مر تدریجی میں منقول ہے کہ عوض بہتہ میں یہ شرط ہے کہ عقد بہتہ میں عوض مشروط ہو اور اگر بعد عقد کے عوض دیا تو وہ مانع رجوع کا نہیں
 ہے انتہی اور میں نے وہ شخص نہیں دیکھا جسے اس شرط کی تصریح کی ہو سوائے صاحب غنئی کے اور مسائل خزینہ مذہب کے بلا قید مذکور کے ہیں چنانچہ مذکور ہو چکے سو غور کر لے
 ہم منجملہ مسائل مذکورہ ایک یہ ہے کہ گیسوں کا آٹا گیسوں کا عوض ہو سکتا ہے یعنی اور ان میں ہوتا مگر بعد گیسوں کے اور ان کا بدلہ دو موجب لونڈیوں سے ایک لونڈی کا
 وہ بیجا جو پیدا ہوا بعد بہتہ کے عوض مانع رجوع ہوتا ہے کذا فی الخ والی و خروج البتہ عن ملک الموبوب لہ اور خاے عجیہ سے مراد بہتہ کا خروج ہے موجب لہ کی ملک
 سے یعنی خروج بھی مانع ہے رجوع کا و نسبتہ الا اذا رجع الثانی فلالول الرجوع سواہر کان لفتنا و اوصی لکما یحی ان الرجوع فسخ حتی لو غارت بسبب جدید بان تصدق بہا
 الثالث علی الثانی او باعا مہتمم یرجع الاول خروج عن الملك مانع الرجوع ان الرجوع خرج بہتہ کے سبب ہو مگر جبکہ واجب ثانی رجوع کرے تو واجب لہ کو بھی رجوع جائز ہے خواہ رجوع
 حاکم کے حکم سے ہو یا رضامندی سے اس واسطے کہ آگے اور کیا کہ رجوع عبا۔ ہر فسخ بہتہ سے یعنی اور فسخ نہیں ہوتا مگر رضایا رضائے تو اگر بہتہ عود کرے جدید سبب کے اس طرح کہ
 واجب ثالث واجب ثانی پر تصدق کرے یا اسکو اسکے ہاتھ میں کرے تو واجب دل رجوع نہ کرے بلکہ و بایع نصف رجع فی الباقی لعدم المانع اور اگر موبوب لہ نے نصف موبوب کی
 رجوع کی تو واجب نصف باقی میں رجوع کرے بواستہ عدم مانع یعنی مانع رجوع فقط نصف بیع میں حاصل ہوا ہے نصف باقی میں و تدریج لہ بالکلیۃ بان یکون خروجاً
 عن ملک من کل وجہ ثم فرع علیہ بقولہ او مصنف رحم لے خروج میں بالکلیۃ کی قید لگائی باین معنی کہ موبوب لہ کی ملک سے خروج ہو ہر وجہ سے پھر اس پر تفریع
 کی بقول آئندہ فلو صحی الموبوب لہ بالثاۃ الموبوۃ و نذر التصدق بہا و صارت لہ لا یمنع الرجوع لہ اگر موبوب لہ نے
 دینہ موبوہ قربانی کیا یا اسکے خیرات کر کے کی نذر مانی اور دینہ حلال کرنے سے گوشت ہو گیا تو یہ مانع رجوع کا نہیں م اس واسطے کہ قسربانی کا

گوشت ملک میں داخل رہتا ہے تو خروج عن الملك ثابت نہوا کہ مانع ہوتا رجوع سے فتاویٰ عالمگیری میں منقول ہے کہ قربانی مذکورہ اور تعدا ہوا جاتا ہے محمد کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک رجوع جائز نہیں اور صحیح یہ ہے کہ امام محمد کا قول محمد کے قول کے مانند ہے و مثلاً المتعہ والقران والذبح جاتی اور قربانی کے مانند متعہ اور قران اور ذبح کذا فی الجبتي صم طحاوی نے کہا شاید کہ نذر سے شائع کے کلام میں نذر مطلق مراد ہے تو متن سے مکرر ثابت نہوا فی المنایح وان وہب کہ ثوبا فجعلہ صدقة لصدقاتی فله الرجوع خلاف اللسانی اور منایح میں ہے کہ اگر اسکو کثیرا ہب کیا سو مہربان لے اسکو خیرات کیا اللہ تعالیٰ کے واسطے تو وہاب کو رجوع جائز ہے بخلاف مذہب ابو یوسف ام جب تک فقیر نے خیرات نہیں بائی تب تک رجوع درست ہے کذا فی الطحاوی کہ لواء یجہا من غیر تصحیہ فله الرجوع اتفاقا چنانچہ اگر دنیہ ہو ہو بہ کو رجوع کیا بدون قربانی کرنے کے تو وہاب کو رجوع جائز ہے بالفاق طہن اور ابو یوسف رحمہ کے فرج مسئلہ ملحقہ شارح کا عبد علیہ دین اور جناتہ خطا و فہم مولاہ لغریہ اولوے الجنایۃ سقط الدین والجنایۃ ثم کون صحیح استحسانا ولا یعود الدین والجنایۃ عند محمد وروایتہ عن الامام کما لا یعود الکلاخ وودہا الزوجہا ثم صبح خانہ ایک غلام جس پر دین یا جنایت خطا ہے پھر اس کے مالک نے اس کے دین و یا دینی جنایت کو سہہ کر دیا تو دین اور جنایت ساقط ہو گئی پھر اگر وہاب رجوع فی البتہ کرے تو استحسان کی راہ سے صحیح ہوگا اور دین اور جنایت محمد کے نزدیک عود نہ کرے گی اور امام کی ایک روایت میں جیسے نکاح عود نہیں کرتا اگر مالک نے نوذی سہہ کر دی اس کے شوہر کو پھر اسے سہہ پھر لیا کذا فی الخانیۃ والرائۃ الزوجیۃ وقت البتہ اور زائے جیسے زوجیت وقت سہہ کی مراد ہے فلو وہب لامرأۃ ثم نکحها صحیح تو اگر ایک عورت کو سہہ کیا پھر اس نکاح کیا تو رجوع کرے یعنی اس واسطے کہ سہہ کے وقت زوجیت نہ تھی و لو وہب لامرأۃ لا لعکسۃ انتی اور اگر اپنی عورت کو سہہ کیا تو رجوع نہ کرے جیسے بالعکس اس کے انتہی ہے اگر وہاب عورت ہو اور ایک مرد کو سہہ کرے پھر اس سے نکاح کرے تو رجوع جائز ہے اور اگر اپنے بیٹے کو سہہ کرے تو رجوع درست نہیں فرج مسئلہ ملحقہ شارح کا

لقد سہہ المولی لام ولہ ولوفی مرضہ ولا تنقلب صیۃ اولادہ للہجر والواو حی لما بعد موتہ لفتح لعقبا بموتہ فیسلم لما کافی صحیح نہیں سہہ کرنا مولیٰ کا اپنی ام ولد کو اگرچہ سہہ اس کی مرض الموت میں ہو اور وہ سہہ بدل کر وصیت نہو جائیگا اس واسطے کہ مجھ کو کچھ نصرت نہیں اور اگر ام ولد کے واسطے وصیت کر جائے اپنی موت کے بعد یعنی یون کہ کہ میری موت کے بعد ام ولد کو اتنا دینا تو وصیت صحیح ہوگی بسبب اس کے آزاد ہو جانے کے مولیٰ کی موت سے تو ام ولد کا قبض کر دیا جاوے گا کذا فی الکافی ہم ام ولد کو سہہ کرنا اس واسطے صحیح نہوا کہ شرط سہہ سے قبض ہو ہو ہو ہو اور وہ قبض کی لیاقت نہیں کہتی بسبب مجھ نصرت ہونے کے والاتفاق القرابہ فلو وہب لذی رحم محرم منہ نسباً ولو فسیا او ستامسا لایرجع شنی اور قات سے مراد قرابت ہے تو اگر وہاب سہہ کرے اپنے قرابت دار محرم نسب کی کو اگرچہ ہو بوبہ ذمی یا مستامن ہو تو رجوع نہ کرے گا کذا فی الشنی ہم محرم وہ ہے جس سے نکاح حرام ہو محرم نسبی کی تید سے محرم رضاعی خارج ہو گیا تو مانع رجوع قرابت مع المحرمیہ نہ فقط قرابت اور نہ فقط محرمیت و لو وہب لمحرم بلا رحم کا خیہ رضاعاً ولو ابن عمر ولحمہ بالمصاہرہ قدامات النساء والربائب وخیہ وہو بعد لا جنبتی او بعدا خیہ رجوع اور اگر وہاب نے سہہ کیا اس محرم کو جب سے قرابت نہیں چنانچہ اپنی رضاعی بھائی کو اگرچہ اس کے چچا کا بیٹا ہو وہ سہہ کیا مسرلی محرم کو چنانچہ خود شامی اور ماہر بنو وہ سہہ کیا اپنے نسبی بھائی کو اور حالانکہ وہ اجنبی شخص کا غلام ہے یا سہہ کیا اپنے بھائی کے غلام کو تو رجوع کرے گا ہم ابن عمر کے لفظ سے متن پر مبالغہ کرنا صحیح نہیں اس واسطے کہ ابن عمر قرابت دار ہے تو اسکو جدا مسئلہ قرار دینا بہتر تھا اور صاحبین کا یہ مذہب ہے کہ غلام بھائی کے سہہ میں رجوع جائز ہے اور بھائی کے غلام کے سہہ میں رجوع جائز نہیں کذا فی الطحاوی و لو کان ای العبد و مولاہ و اگر ہم محرم من الواہب فلا رجوع فیہا اتفاقا علی الاصح لان البتہ لا یہا و تحت تمنع الرجوع بجر اور اگر دونوں یعنی غلام اور اس کا مالک وہاب کے محرم قرابت دار ہوں تو رجوع جائز نہیں باتفاق امام محمد اور صاحبین رحمہ کے برابر قول صحیح تر اس واسطے کہ دونوں شخصوں میں سے خیر شخص واسطے سہہ واقع ہو وہ مانع رجوع فی البتہ کا کذا فی المحرم غلام اور مولیٰ کی قرابت مع المحرمیہ کی یہ صورت ہے کہ وہاب کا سوتلا بھائی اس کے ماہری بھائی کا غلام ہو کذا فی الطحاوی عن المبسوط فرج مسئلہ ملحقہ شارح کا وہاب لا خیہ واجنبی مالا یقیم تحتہما لہ الرجوع فی حظ الاجنبی لعدم المانع در اپنے بھائی اور اجنبی کو وہ چیز سہہ کی جو قسمت پذیر نہیں چنانچہ بیالہ یا چکی سود و دون لے اس پر قبضہ کیا تو وہاب کو اجنبی کے حصے میں رجوع جائز ہے بسبب نہونے مانع کے کذا فی الدرر والماء ہلاک العین

ملحق فیہ من متکامل
عمر کے متینوں
میں کہ حال چھوٹا
پھر انھوں کو بیوی
پیشتر اجرام کا بکارت
اور قرآن کی کچ اور
عمر کا اہم ایک
ساتھ سے اور رجوع
میں حلال نہوا
ملحق فیہ مال وصیت
ام ولد کو اگرچہ بچا
ملحق فیہ وہ ولد
جو دوسرے شوہر سے
بہرہ عورت کے کو
بہنیں اور بھائی
کے ہیں

الموہوب تیر اور اسے ہونے میں نہ ہو کہ ایک ہونا اور ہوم، ہک سے تلف ہو جانا عین کیا اس کے عامہ منافع کا ثبوت ہونا اور ہوا جو بقاع ملک تو یہ گمان کرنا چاہیے کہ
خروج من الماکت منی جہاں سے تو اگر تیرا سبب کی موہوب نہ لے تو کر کے کسی چیز کی یا دوسری تو اور بنائی تو رجوع جائز نہ ہوگا بخلاف شاة مذکورہ کذا فی الخطاوی علی الملکی
ولوا وعاہ اء اطلاق صدق بلا حلف لانه نکر الرد اور اگر وہ موہوب تلف ہو جائے گا کوئی کرے تو اس کی تصدیق ہوگی بدون قسم کے اسلئے کہ وہ نکر ہے
پیر دینے کا فان قال او اہب ہی ذہب اہین حلف المتکر نہا لیسست ہذا غلا سہ پر کر داہب کے کہ وہ یعنی یہی چیز جو تو منکر ہوں قسم کھائے کہ یہ سہ چیز
نہیں ہو کذا فی اخلاصہ کما یحلف الواہب ان لموہوب لیس یا خیر اذا ادعی الاخ ذلک لانه یرعی سبب النسب لا النسب خانہ جیسے و اہب یوں
قسم کھائے کہ موہوب نہ اسکا بھائی نہیں جبکہ بھائی دعوے کرے بھائی ہونے کا اس واسطے کہ موہوب نہ دعویٰ و سبب نسب کا نہ نسب کا کذا فی الخانیہ میں یعنی جب وہ
رجوع فی الہبہ کا ادا کرے اور موہوب نہ کہے کہ میں تیرا بھائی ہوں تو وہ اہب پر نفی اخوت کی قسم آویگی اور یہ قسم در حقیقت نسب کے سبب یعنی مال پر نہ نسب
پر تو یہاں مال کا اثبات متعین نہ ہو نسب کا اور اگر قہر و نسب ہوتا تو اس میں قسم جاری نہ ہوتی امام کے قول پر کذا فی الخطاوی لمخصا بتصرف ولا الصبح الرجوع الا
بتراضیہما و حکم الحاکم لا اختلاف فیہ اور صحیح نہیں رجوع یعنی سہ کا پھر لینا اگر دونوں کی رضامندی یا حاکم کے حکم سے سبب اختلاف ہونے کے رجوع میں بعض
مجتہدین کے نزدیک رجوع فی الہبہ جائز نہیں پھر جب اس میں اختلاف ہو تو رجوع کا حکم ثابت ہوگا مگر رضائے طرفین سے یا حاکم کے حکم سے تو اگر وہ اہب سہ کے پھر لینا بلا رضا
موہوب نہ یا حاکم تو غاصب ہوگا تو اگر اب موہوب تلف ہوگا داہب کے پاس تو وہ اہب اس کی قیمت کا تاوان دے گا موہوب نہ کو فیض من بعد القضا لا قبلہ تو موہوب نہ بد
حکم حاکم موہوب نہ کو نہ دینے سے تاوان دے گا نہ قبل از حکم حاکم جب تک حاکم نہ کرے استرداد کا یا نسخ سہ پر نفی نہ تو موہوب نہ کی ملک موہوب میں ثابت ہو تو اسکا تصرف
اسکی بیع اور عین میں نافذ ہوگا اگرچہ بعد از افعالی الحاکم ہو اور اسلئے اگر حاکم موہوب نہ کو منع کرے اور موہوب نہ اسے پاس تلف ہو جائے تو اس پر تاوان نہیں کیونکہ اسکی ملک نہ تو قائم
ہو اور اسلئے اگر بعد حکم قبل منع تلف ہو تو تاوان نہیں اور اگر بعد حکم منع کرے تو تاوان لازم ہوگا سبب اسکی تعدی کے کذا فی الخ و اذا رجع یا حاکم بقضا اور رضی
کا فی فیضا القدر البیہ من الاصل و اعادہ الملکہ القدریم ما ہیئہ الواہب و وجبکہ رجوع کیا متعاقدین میں سے ایک شخص نے حکم حاکم یا رضامندی سے تو رجوع عقد سہ کا نسخ
ہوگا اصل سے اور اعادہ ہوگا داہب کی ملک قدیم کا نہ سہ واسطے و اہب کے ہم اور اگر موہوب نہ و اہب کو سہ کرے قبل قضا یا رضائے اور وہ قبول کرے تو مالک نہ ہوگا
بدون قبض کے اور جبکہ قبض کر لیا تو منہ رجوع کے ہوگا قضا یا رضائے اور موہوب نہ کو اس میں رجوع کرنا جائز نہ ہوگا کذا فی الخطاوی عن البدل فی فہمہ الا شتر طریق
قبض الواہب صحیح الرجوع فی الشائع و لو کان ہتہ لماسح فیہ اور چونکہ رجوع بقضا یا رضائے اعادہ ملکہ اہب پر نہ ہوگا سبب اسلئے شرط ہیں رجوع میں قبض کرنا داہب کا
اور رجوع صحیح ہو بعض شائع میں اور اگر رجوع سہ ہوتا تو شائع میں صحیح ہوتا یعنی اس واسطے کہ شائع کا یہ صحیح نہیں کما تقدم و لو اہب ردہ علی بالہ مطلقا
القضا اور رضی اور و اہب کو جائز ہو پھر دینا موہوب کا اس کے بائع کو ہر طرح خواہ رجوع بقضا ہو خواہ رضائے یعنی داہب نے ایک چیز خریدی پھر وہی چیز کو
شخص کو سہ کی پھر حکم قاضی یا تیرا رضی رجوع فی الہبہ واقع ہوا پھر موہوب کے عیب قدری پر اطلاع واقع ہوئی تو بہ سبب عیب کے اسکا پھر دینا جائز ہو بخلاف اگر وہ
بالعیب بعد از قبض لیس قضا بخلاف رد بالعیب کے بعد قبض ہر دن قضا کے ہم یعنی اگر ایک چیز خریدی پھر اسکی بیع کی پھر مشتری ثانی نے اسکو بواستطاعت سہ کی
مشتری اول کو پھر دیا تو اگر پھر دینا حاکم کے حکم سے ہو تو نسخ ہو عقد بیع کا تو مشتری اول کو بھی حق رد اسے بائع پر ثابت ہوگا اور اگر متعاقدین کی رضامندی سے رد
ہو تو مشتری اول اسکو نہیں پھر سکتا کیونکہ وہ منہ رجوع جدید کرے کہ کذا فی الخطاوی لان حق مشتری فی وصف اسلامتہ لانی لیسخ فافترقا رد بالعیب فقط
رضائے بقضا سے اس واسطے جائز نہ ہو کہ مشتری کا حق سلامت مع کے وصف میں نہ ہونے میں رجوع اس سہ کا افتراق ثابت ہو گیا ہم چونکہ حق مشتری سلامت مع میں ہو
لہذا اگر بیع کا عیب مل ہو جائے پھر دینا منع ہوگا کیونکہ اسکا حق اسکی گواہی اور در صورت عدم سلامت مع مشتری پھر دینے کا اور اس سے نسخ بیع ضرورہ لازم ہوگا
بخلاف عقد سہ کی اس میں نسخ کا حق و اہب کو ثابت ہو کہ سہ بعد غیر لازم ہو تو در صورت رجوع عین ملک و اہب اسکی طرف عائد ہوگی نہ سہ جدا گانہ تو افتراق

رجوع اور یہ کہ ظاہر ہو گیا کہ ان فی المنع لخصاً ثم مراد ہم بالفسخ من الاصل ان لا یترب علی البعد اثر فی المستقبل لابلان اثرہ اصلاً والاعادۃ لمنفصل الی ملک
الواہب برجوہ مفصولین بجز معلوم کرنا چاہیے کہ فقہاء کی مراد فسق من الاصل سے یہ ہے کہ عقد سہ پر کوئی اثر زمان مستقبل میں نہ مرتب ہو نہ باطل ہو نہ اس کے اثر کا بالکل
یعنی زمان ماضی میں بھی اور اگر بالکل بطلان اثر ہو تو ماضی میں تو زیادت منفصل ملک اسب کی طرف عود کرتی واہب کے رجوع فی الہیۃ سے کہ ان فی المنع مفصولین ہم زوائد منفصلہ
جیسے نوٹ دی ہو ہو بہ کا بچہ اور درخت کا پھل اور دیت ملک جو مہبوب لہ کے پاس موجود ہوئی اور حالانکہ واہب کو بعد رجوع کے زوائد مذکورہ کا لینا نہیں پہونتی تو عام
ہو کہ فسق سے بالکل بطلان اثر مراد نہیں اتفاقاً الواہب والمہبوب لہ علی الرجوع فی موضع الصحیح رجوع من الموضع السبعۃ السابغۃ کا بہتہ تقریباً ہزار ہا
الاتفاق نہما جو ہرہ واہب اور مہبوب لہ نے رجوع پر اتفاق کیا اس موضع میں جس میں صحیح نہیں بجز موضع سبعۃ سابقہ کے چنانچہ یہ واہب کی قرابت میں
توان دونوں کا اتفاق جائز ہو کہ ان فی الجوہرہ وہی المحتجی لایجوز الاقالۃ فی الہیۃ والصدقۃ فی المحارم الا بالقبض الہا بہتہ او محبتی میں ہے کہ جائز نہیں اقالہ یہ
اور محارم کے صدقہ میں بدون قبض کے اس واسطے کہ اقالہ بیان ہے ہوشم قال کل شیء یفسخ الحاکم اذا اختصا الیہ فذا حکمہ بجز صاحب محبتی نے کہا اور جس چیز کے
عقد کو حاکم فسخ کر ڈالے جبکہ متعاقدین حاکم کے پاس جھگڑا لجا دیں تو اسکا یہی حکم ہوشم یعنی در صورت ماضی جو عقد کہ لائق فسخ حاکم ہر اس میں اقالہ کرنا منع نہیں
بدون قبض کے کہ ان فی الخطاوی تبصرہ ولو وہب الدین لطف المدیون لم یجزل لہ غیر مقبوض اور اگر طفل مدیون کو دین سہہ کرے تو جائز نہیں اس واسطے کہ دین
غیر مقبوض ہونی الدین قضی بطلان الرجوع لمانع ثم زال المانع عاد الرجوع اور در زمین جو حاکم نے حکم کیا بطلان رجوع کا بسبب کسی مانع رجوع کے پھر وہ مانع زایل
ہو گیا تو رجوع عود کرے حکم زوجیت اور قرابت اور ہلاک عین اور موت اور عوض میں تو یہ نہیں ہو سکتا اگر خروج من الملک میں ہو سکتا ہے جبکہ مہبوب لہ کے پاس
وہ چیز پھر آوے کہ ان فی الخطاوی تلفت العین المہبوتہ واستحقاق المستحق ومن المستحق المہبوب لہ لم یرجع علی الواہب بما ضمن لہا عقد تبرع
فلا یستحق فیہ السلامۃ چیز مہبوب تلف ہو گئی اور اسکا کوئی اور شخص حقدار مالک شہرہ اور حقدار نے مہبوب لہ سے تاوان لیا تو مہبوب لہ واہب سے تاوان نہ لے سکتا
اس واسطے کہ سہہ احسان کا عقد ہونہ معاوضہ کا تو اس میں سلامت مہبوب تھی نہیں ہوشم سہہ کی قید اس واسطے لگائی کہ معاوضات کے عقود میں تاوان مینے سے غرض نہیں
قریب مانع وغیرہ کا ثابت ہوگا تو شتری کو اپنے مانع سے رجوع بقدر ضمان جائز ہوگا اور اس طرح ودیعت اور اجارے میں جبکہ ودیعت یا عین متاجرہ تلف ہو جائے
پھر ایک مرد اسکا مستحق ثابت ہو اور رجوع اور متاجرہ سے تاوان لے تو دونوں شخص مانع سے تاوان پھر لینے کہ ان فی الخطاوی والاعارۃ کا بہتہ ہلالان
قبض المستعجر کان لنفسہ ولا غرور لعدم العقد تمامہ فی العادیۃ اور عاریت دینا سہہ کے مانند ہوا کہ تمام میں اس واسطے کہ قبض کرنا مستعیر کا عاریت پر اپنی ذات کے واسطے ہی
اور بیان غرض نہیں بسبب ہونے عقد کے اور پورا بیان اسکا عادیۃ میں ہم عقد نہیں یعنی عقد معاوضہ نہیں الا عاریت اور سہہ میں عقد ضروری خلاصہ مقام یہ ہے کہ اگر عاریت
تلف ہو جائے اور اسکا کوئی اور مالک نکلے تو معاویہ کے اور مالک مستعیر سے تاوان پھر لے تو مستعیر اس تاوان کو معیر سے نہیں لے سکتا واذ وقعت الہیۃ بشرط
العوض المعین فہی ہیتۃ ابتدا و فی شہرۃ طالع البض فی العوضین ویطیل العوض بالشیوع فیا یقسم بیع انتہاء فقرہ بالعیب خیار الرویۃ ویؤخذ بالشفعۃ
ہذا اذا قال وہبناک علی ان توفی کذا مال قال وہبناک بكذا انہو بیع ابتدا و انتہاء اور جبکہ سہہ واقع ہو بشرط عوض معین کے تو وہ باعتبار ابتدا کے سہہ
تو دونوں عینوں میں تعاقب شرط ہوگا اور مثل القسمۃ میں شائع ہونے سے عوض باطل ہوگا اور سہہ بشرط عوض بیع باعتبار انتہاء کے تو سہہ عیب اور خیار الرویۃ
پھر خیار الرویۃ اور شفہ سے لیا جائیگا یہ اس صورت میں جبکہ واہب یوں کہے کہ میں نے تجکو سہہ کیا اس شرط پر کہ تو مجکو فلا فی چیز عوض دے اور اگر یوں کہیگا کہ
میں نے تجکو سہہ کیا بقابلہ اس کے تو وہ بیع باعتبار ابتدا کے بھی اور باعتبار انتہاء کے بھی ہم رد بالعیب عوض اور عوض دونوں میں ہوگا اور اس طرح
خیار الرویۃ اور شفہ دونوں میں ثابت ہے اور جبکہ باعتبار ابتدا اور انتہاء کے بیع ہوگا تو دونوں کی ملک اپنے حق میں ثابت ہوگی اور امتناع تسلیم
جائز نہ ہوگا اور قبض شرط نہ ہوگا اور شیوع مفہم نہ ہوگا کہ ان فی الخطاوی وقید العوض کا جو معینا لہ لو کان محجولاً لطل اشتراط فیکیون ہیتۃ ابتدا و انتہاء

اور عوض میں نصف اسے معین ہونے کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر عوض مجبور ہوگا تو عوض کا شرط کرنا باطل ہوگا تو در صورت حال عوض ابتدا اور انتہا کے دونوں اعتبار سے مقبوض ہے ہوگا نہ بیع مخرج مسئلہ محققہ شراح کا وہب الواقت ارضا شرط استبدال بشرط عوض لم یجز وان بشرط کان کبیع ذکرہ الناصحی واقف نے اس وقت کی زمین بلا شرط عوض ہے جس کا استبدال بشرط تھا تو جائز نہیں اور اگر استبدال اس کا بشرط تھا تو عوض ہے کے قبضہ بیع کے ہوگی ناجی نے اسکو ذکر کیا ہونی الجمع و اجازہ مجربہ مال غفلہ بشرط عوض مسا و منعاہ قلت فیحتاج علی قولہما الی الفرق بین الوقف و مال الصغیر و مجمع میں ہوا اور جائز کرنا ہو محمد بن حسن نے ہے کہ کرنا اپنے طفل کا مال بشرط اس عوض کے جو قیمت میں برابر ہو محبوب کے اور شیخین نے اسکو منع کیا جو زمین کہتا ہوں تو شیخین کے قول پر وقف اور مال صغیر کے درمیان میں فرق بیان کرنے کی حاجت ہوگی ہم یعنی وقف بشرط الاستبدال کا ہے بشرط عوض شیخین ہم کے نزدیک جائز ہوا اور یہ مال غفل بشرط عوض جائز نہیں تو دونوں میں فرق بیان کرنا چاہیے خطا دہی نے خیر الدین رطبی سے یوں فرق مذکور کیا ہے کہ جب واقف نے استبدال شرط کیا اور وہ حاصل ہوتا ہے ہر ایک عقد معاوضہ سے تو ہے بشرط عوض داخل ہوا واقف کی شرط میں بخلان ہب ال ابن صغیر واسطے کہ ہے تو باعتبار ابتدا کے بیع اور احسان ہوا اور وہ منوع ہو طفل کے مال میں احسان کرنے سے مطلقاً فصل فی مسائل متفرقہ فیصل ہے کہ مسائل متفرقہ میں وہب متہ الاجلہما اعلیٰ ال بدیع علیہ و لقیقہا اولیٰ یتولہ او وہب ال اعلیٰ ان یرد علیہ شیئاً منہا ولو معینا نکلت الدار اور ہب اعلیٰ ان یخول فی البیہ فاصدقہ شیئاً منہا صحیح البیہ و طفل الاستثناء فی الصورۃ الاولیٰ و طفل الشرط فی الصورۃ الباقیۃ لانه بعض اوجہول والبیہ لا یطیل بالشرط و لندی ہے کہ اس کے حل کے ہے کہ اس شرط پر کہ لندی واہب کو پھر دیا ہو محبوب لہ اسکو آزاد کرے یا اسکو اپنی حرم بناوے یا گھر ہے کیا اس شرط پر کہ گھر میں سے کچھ واہب کو پھر دے اگر بعض معین ہو چنانچہ تہائی گھر یا چوٹھائی یا اس شرط پر ہے کہ ہے اور صدقے میں سے کچھ عوض دے تو صحیح ہے اور پہلی صورت میں استثناء محل باطل ہے اور باقی صورتوں میں شرط باطل ہے اس واسطے کہ شرط بعض ہو محبوب ہو یا مجبور ہوا اور یہ باطل نہیں ہوتا بشرطوں سے ہم مجبور ہونا کچھلی دو صورتوں میں ظاہر ہے صورت ثانیہ اور ثالثہ و رابعہ میں تو یہ ایسی کی تعلیل بہتر ہے کہ یہ شرط مقتضائے عقد کے مخالف ہیں تو فاسد ہو گئے اور یہ باطل نہیں ہوتا بشرط فاسد سے و لا یس من شرط اسکو عوض اور نہ بھولیو اس مضمون کو جو معاوضہ عوض سے مذکور ہو چکا ہم یعنی حالت عوض کی مفید ہو سراج میں اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس عقد کی شرط قبض ہے تو بشرط اسکی مفید نہیں ہوتی چنانچہ ہے اور زمین گذرانی و خطاوی اتق حل امسہ ثم وہب لاصح و لو و بر و ثم وہب لاصح لبقا و اجل علی ملک کان مشغولاً بہ بخلاف الاول انہی لندی کا محل آزاد کیا پھر لندی ہے کہ صحیح ہے اور اگر حل کو مدبر کیا پھر لندی ہے کہ صحیح نہیں بسبب باقی رہنے حل کے واہب کی ملک پر تو وہ محبوب مشغول محل ہوا یعنی اور شرط ہے یہ ہے کہ وہ محبوب مشغول نہ ہو واہب کی ملک سے بخلاف اول کے یعنی در صورت تحقق حل واہب کی ملک پر زمین باقی نہ رہتا تو وہ محبوب مشغول ملک واہب نہ رہا لاصح تعلیق الابرار عن الدین بشرط محض کقولہ المدیونہ اذا جاء غدا وان مستلفی التاء فاینتہ بری من الدین او ان مست من مرضک ہذا او ان حلت من مرضی ہذا فانت فی حل من ہری نموب باطل لانه مخاطرة و تعلیق جیسے صحیح نہیں تعلیق ابراہم دین کی شرط محض سے چنانچہ صاحب دین کا یوں کہنا اپنے دیون سے کہ جب کل کا دین آدے یا تو مر جائے تو بری الذمہ ہے دین سے یا زوجہ کا یوں کہنا اپنے زوج سے اگر تو مر جائے اپنے اس مرض سے یا میں مر جاؤں اپنے اس مرض سے تو میرے ہر سے پاک ہو جاؤ نہیں تو وہ باطل ہے کیونکہ وہ مخاطرہ اور تعلیق دین ابراہم عن صحیح تعلیق ابراہم کی بشرط محض صحیح نہیں مگر بشرط موجود تعلیق صحیح ہونا کہ تعلیق تجزیہ ہو جائے چنانچہ اپنے دیون سے یوں کہنا اگر میرا دین تجھ پر تو میں نے تجھ کو بری الذمہ کر دیا صحیح ہے کہ ان میں نہ ہنم اتنا و فانت بری منہ ارنی حل جاز و کان وصیتہ خانیہ اور اسطیج تعلیق کہ اگر میں مر جاؤں تو تو اس سے بری الذمہ ہو یا تو دین سے پاک ہو یا تو نہیں اور یہ قول وصیت ہوگا گذرانی الخانیہ ہم مرض مخصوص مشار الیہ سے مرنا

۴
 نسخہ جلد اول سے
 بیان تمام ہوا ہے
 یوں چاہیے کہ
 کہنے میں وقف شرط
 کہنا چاہیے کہ
 کہنا چاہیے کہ

یعنی نہیں لہذا شایع ہے اسکو وہاں خاطرہ کما اور مطلق موت یقینی الوجود ہو لہذا اسکو بیان ذمیت کما جازا العمری للعمر لہذا ودرشتہ بعدہ بطلان بشرط بطریق
 عمری جائز ہو اور مہربان اسکا مملوک ہو جسکو مدت عمر کے واسطے اور بعد اسکے اسکے وارث کا مملوک کر دیا جبب باطل ہے نہ کی شرط کہ ہم عمری بنعمان دل ہے جو کہ
 ایک شخص مثلاً اپنا گھر دوسرے کو دے کہ وہ عمر بھر اس میں رہے پھر حجب مہربان لہر جائے تو واجب یا اسکا وارث اسکو بچھیرے سو اسطرح کے دینے سے مہربان لہ
 اور اسکے ورثہ مالک ہو جاتے ہیں اور پھر لینے کی شرط باطل ہے لہذا بطریق لانا تعلیق یا بخطر قبیہ جائز نہیں کیونکہ تعلیق ہر شرط پر ہم قبیہ بنعمان لہر جائز
 بطریق قبیہ یعنی اگر میں مر جاؤں تجھے پہلے تو وہ گھر تیرا ہو اور اگر تو مرے تجھے پہلے تو وہ میرا ہو امام احمد اور محمد کا یہ قول کہ یہ ہے جائز نہیں ہے تعلیق یا بخطر
 کے اور ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ یہ بطریق قبیہ صحیح ہے کیونکہ فی احوال ملکیک ہو اور شرط باطل ہے اور پہلا قول صحیح ہے کذا فی الخطاوی عن المصنفات وادام الصنف کون
 عاریۃ شمنی حدیث احمد وغیرہ من اعر عمری فی عمرہ فی حیاتیہ وموتہ لا یرقبوا من ارقب شینا فوہیں المیراث او جبکہ قبیہ صحیح نہوا تو اس طرح کا دینا عاریۃ
 ہو گا کذا فی اشمنی جواز عمری اور عدم جواز قبیہ احمد بن حنبل وغیرہ کی اس حدیث سے ثابت ہے کہ جو شخص سیدہ کرے بطریق عمری تو اسکا مالک زندگی اور
 موت میں وہی شخص ہے جسکو عمر بھر کے واسطے دیا اور بطریق قبیہ نہ کیا کر جو شخص بطریق قبیہ کے دے تو اس چیز کا طریقہ میراث کا طریقہ ہے یعنی قبیہ ہے والے
 کی میراث ہے بعثت الی امراتہ متاعا ہدایا لہا ولبعثت الی لہ ایضا ہدایا عوضا للبتہ صرح بالعرض والاثم افتقر قبا بعد الزفاف وادعی الزوج
 انہ عاریۃ لا بتہ وملت وارا دالا ستروا وارا دت ہی الاستروا ایضا لیستروا کل منہما اطلی اذلا بتہ فلا عوض فی وجہ نہ وجہ کی طرف اسباب
 بیجا اور نہ وجہ فی زوج کے واسطے تحفیہ بیجا ہے کہ عوض خواہ اسے عوض کی تصریح کی یا نکی پھر دونوں میں جدائی ہو گئی بعد زفاف کے اور زوج نے دہائی
 کیا کہ وہ اسباب عاریۃ تھا نہ سیدہ اور اس پر اسے قسم کھائی اور اسباب کے پھر لینے کا ارادہ کیا اور عورت نے بھی پھر لینا چاہا تو دونوں میں سے ہر شخص نے
 جو دیا تھا سو پھر لے اسوا سنے کہ یہ نہیں سوبہ لہی نہیں یعنی اسے ہر کی بہت سے عوض دیا تھا جب سب باطل ہوا تو عوض بھی باطل ہو گیا ولو استلما
 احدہما بالبتہ الاخرضہ لانه من استلما لہ عاریۃ نہ منہا خانیہ اور اگر زوج یا زوجہ نے وہ اسباب تلف کر دیا جو دوسرے نے بھیجا تھا تو اسکا تادان ہو گا
 اسے اسٹل کہ جو عاریۃ کو ات کر ڈالے وہ اسکا نہاں ہے کذا فی الخانیہ ہم استلما کی قید اسوا سنے لگائی کہ اگر متاع خود تلف ہو جائیگی تو تادان لازم نہ
 ہو گا کذا فی الخطاوی بہتہ الدین حسن علیہ الدین وابرارہ عنہ یتیم من غیر قبول اذالم یوجب نفسا عقد صرف او سلم ہے کرنا دین کا اس شخص کو
 جیسے دین ہو اور دین کا معائنہ کر دینا دیون سے تمام ہو جاتا ہو دیون قبول کرنے دیون کے بشرطیکہ عقد صرف اور عقد سلم کے فسخ ہو جانے کا موجب ہو
 ہم قبول کیا اسوا سنے حاجت نہیں کہ یہ دین اور ابراہم یعنی اسقاط ہو اور اسقاط میں قبول شرط نہیں اور اگر ابراہم عقد سلم یا عقد صرف کے فسخ کا
 موجب ہو چنانچہ رب السلم نے ابراہم یا صرف کے متعاقدین میں سے ایک شخص نے ابراہم کیا تو دوسرے کے قبول کرنے پر موقوف ہو گا
 بسبب فوت ہونے اس وقت کے ہر متحق باعقد ہو اور ایک عاقد کو فسخ میں اختیار نہیں لکن یرتد بالرد فی المجلس وغیرہ لما فیہ من معنی الاستقاط
 وقیل یتقید بالمجلس کذا فی اذنیۃ ہے اور ابراہم ہوتا ہو بلا قبول لیکن رد ہو جاتا ہو مجلس اور غیر مجلس میں رد کر دینے سے اسوا سنے کہ اس میں
 معنی اسقاط ہوا اور بعضوں نے کہا کہ اگر رد کرنا مقید بہ مجلس ہو کذا فی العناہ ہم معنی اسقاط تعمیم کی تعلیل ہے یعنی رد غیر مجلس اسوا سنے صحیح ہو گا کہ اس میں
 معنی اسقاط ہوا اسوا سنے کہ تملیک محض کار و مقید بہ مجلس ہو لکن فی التصیر فبتہ لو لم یقبل ولم یرد حتی افترقا ثم بعد ایام رد لایر تبذنی الصبیح
 لیکن صیرغہ میں ہے کہ اگر مردیون ہے یا ابراہم قبول نہ کرے اور نہ رد کرے یہاں تک کہ دائن اور مدیون جدا ہوں پھر بعد چند روز کے مدیون دکرے
 تو قول صحیح میں رد نہ ہو گا صاحب عنایہ نے جو قول ثانی کی تضعیف کی ہو اس پر یہ استدراک ہے بعضوں نے اسکا دیون جواب دیا ہو کہ اگرچہ یہ قول
 صحیح ہے لیکن دوسرا قول صحیح ہو تو دو قول صحیح ٹھہرے کذا فی الخطاوی و لکن فی المجتبی الاصح ان الہیت تملیک والابراہم اسقاط لیکن مجتبئی میں ہے

بہ

صحیح تر یہ قول ہو کہ یہ تو تملیک ہے اور ابراہیم اسقاط جو ہم یہ استدراک ہو فقہائے اس قول پر کہ یہ اور ابراہیم وجہ سے اسقاط ہے اور ایک وجہ سے تملیک
 لیکن یہ استدراک قول شہور کے مخالف ہو کذا فی الجلبی تملیک الدین من ایس علیہ الدین باطل الا فی ثلث حالات دو صیغہ واد اسقاط اور اسقاط التملک
 غیر الدین علی قبضہ ای الدین فیج حینئذ وین کا مالک کر دینا اس شخص کو جو پیر دین نہیں ہو باطن جو گرتین صورتوں میں باطن نہیں جو الدین اور وصیتین
 اور جبکہ مالک کر دینے والا غیر دین کو قبض دین پر اسقاط کر دے تو اب تملیک صحیح ہوگی ہم جب اسنے قبض پر اسقاط کیا تو وہ کوئل قابض ٹھہرا ہوگا کہ اسے اسقاط پہ اپنے
 واسطے کذا فی الاشباہ جو کہ یہ صورت ہو کہ جب محال علی شیل کا دین ہو اور وہ کسی شخص کو دین نہ لکھ لادے تو دین نقل ہوگا محال کے ذمے سے محال علیہ کے ذمے
 پر اور وصیت کی یہ صورت ہو کہ ثلث مال کی وصیت کی اور ترکے میں دیون ہیں تو وہی دیون سے بقدر وصیت کے مالک ہوگا یعنی مطالبہ کا مالک ہوگا کذا فی اسقاط
 دینہ مال و وصیت من ابتداء علی ایہ فی المعتمد الصیغہ للتسلیط اور تملیک غیر دیون سے یہ صورت ہو کہ اگر عورت نے اپنے فرزند کو ہب کیا وہ دین جو اس کے باپ پر
 ہو تو معتقد صحت ہے جو اسبب اسقاط کرنے کے ہم یعنی تسلیط بنا بر عادت کے مراد ہو اور نظام کلام یہ ہو کہ تسلیط فرزند یا بفعل شرطین اور قادی قاضی خان بن جو کہ صحیح
 قول یہ ہو کہ یہ صحیح نہیں مگر جبکہ عورت ہب کرے اور اپنے فرزند کو قبض پر اسقاط کرے تو اب جائز ہو اور فرزند کی ملک بعد قبض کے ثابت ہوگی اور اس طرح اشباہ ہیں جو
 کذا فی اسقاط دی و غیر علی ہذا الاصل بعضی دین غیر علی ان کیون نہ لکھ کر دوکان وکیل یا بایع قصودین اور اس اصل پر جو من میں مذکور ہو جو حکم متفرع ہوتا ہو
 کہ اگر غیر شخص کا دین اور اگر اس شرط پر کہ وہ اسکا ہو یعنی ادا کرنے واسطے کا تو جائز نہیں اگر چہ ادا کرنے والا بیع کا وکیل ہو کذا فی انفصلین ہم یعنی وکیل بق
 موکل کو اپنے پاس سے ثمن ادا کرے تاکہ جو دین کہ مشتری کے ذمے پر ہو وکیل کا ہو تو صحیح نہیں وین منہ ما اذا اقر الدائن ان الدین لفلان وان اسمنی فی کتاب
 الدین عاریۃ حیث صحح اقرارہ لکونہ اخبار الا تملیک بالاسقاط قبضہ بزازیتہ وتمامہ فی الاشباہ من احکام الدین اور تملیک غیر دیون سے یہ صورت نہیں جبکہ دائن
 یہ اقرار کرے کہ دین فلا نے شخص کا ہے اور اسکا نام نہیں میرا نام دین کے تملیک میں بطریق عاریت کے ہو کہ یوں اسکا اقرار صحیح ہو بہ سبب اسکا اخبار ہونے کے نہ
 تملیک ہونے کے تو مقررہ کو دین کا قبض کرنا جائز ہو کذا فی البرازیتہ اور پورا بیان اسکا اشباہ ہیں جو دین کے احکام سے ہم تو اگر دیون مقررہ کو دین دیگا تو بری الذمہ
 ہو جائیگا اور اس طرح اگر مقررہ کو دیگا کذا فی الخ وکذا لوقال الدین الذی علی علی فلان لفلان بزازیتہ وغیرہ بالملک ویشکل لانہ مع الاسافۃ الی نفسہ کیون تملیک و تملیک
 الدین من ایس علیہ باطل فاما لہذا اور اس طرح اقرار صحیح ہو اگر ایک شخص نے کہا کہ جو میرا دین فلا نے پر ہو وہ فلا نے شخص کا ہو کذا فی البرازیتہ وغیرہ باین
 کتابوں اور یہ تو مشکل ہے اس واسطے کہ اپنی ذات کی طرف نسبت کرنے سے تملیک ہوگی اور دین کی تملیک غیر دیون کے واسطے باطل ہو تو اسکو باطل کر لے
 ہم جواب اشکال کا یوں بیان ہو کہ مراد یہ ہے کہ میرا دین کسب ظاہر فلا نے پر ہو وہ نفس لایم من فلا نے شخص کا ہو تو کچھ اشکال نہیں کذا فی جلبی وفی الاشباہ
 فی قاعدۃ تصرف اذا ما مویا صلح البرازیتہ صطبی ان یتب اسم احد ہما فی الدیوان فالخطا من کتب اسمہ الخ اور اشباہ میں ہے تصرف امام اس کے قاعدے میں
 بزازیتہ کی کتاب الصلح سے منقول کہ دو شخصوں نے اتفاق اور صلح کی اسپر کہ دونوں شخصوں میں سے ایک کا نام دفتر سلطانی میں لکھا جائے تو عطا سلطانی اس شخص کے
 واسطے ہوگی جسکا نام دفتر میں لکھا گیا الی آخرہ م مضمون عبارت بزازیتہ یوں ہے جس شخص کی عطا دفتر میں ہو وہ دو دفتر چھوڑ کر گیا دونوں نے اس پر اتفاق
 کیا کہ ایک کا نام دفتر میں لکھا جائے اور وہی عطا لیا کرے اور دوسرے کو عطا میں لکھ نہیں اور جو عطا لے وہ دوسرے کو کچھ الی سے تو یہ صلح باطل ہے اور یہ صلح اور عطا
 اسکو دیا جائے جس کے واسطے نام یعنی سلطان نے عطا مقرر کی اس واسطے کہ استحقاق عطا سلطان کے ثبات سے ہو مگر غیر کو اس میں خل نہیں کذا فی الخطا دی و الصلح تملک البیتہ
 بکامع التبرع اور صدقہ ہب کے مانند ہو اس واسطے اشتراک تبرع کے یعنی جسطرح ہب عطا ہے غیر واجب اس طرح صدقہ ہب لہذا دونوں احکام میں یکساں ہیں و حینئذ لا یصح
 غیر مقبوضۃ والانی شاع لیسلم اور اس وقت میں یعنی جبکہ صدقہ ہب کے مانند ہو تو صدقہ دون قبض کے صحیح نہیں یعنی تمام نہیں اور نہ شاع تحمل القسۃ صحیح ہے ولا تبرع
 فیہا ولو علی غنی لان المقصود فیہا الثواب لا العوض اور صدقہ ویکر بھیر لینا جائز نہیں اگر چہ الدار کو صدقہ دیا ہو اس واسطے کہ صدقہ میں مقصود ثواب ہے

نہ عرض لینا یعنی بر خلاف ہبہ لہذا اس میں رجوع جائز ہو و اختلاف فقہال لو ہب بیتہ و انما خبر صدقہ فاقول لو ہب خانیتہ اور اگر وہ خنصون نے خلاف کیا وہ ہبہ تو کہا
ہبہ ہو یعنی جو میں نے مجھ کو دیا وہ ہبہ ہو تو مجھ کو پھر لینا جائز ہو اور دوسرے شخص نے کہا صدقہ ہو یعنی پھر لینا جائز نہیں تو دوا ہب ہی کا قول مقبول ہو گا کذا فی الخانیہ
فائدہ جلیلہ سید قوی نے کہا کہ جان رکھ کہ تملیک یعنی ہبہ ہوتی ہے اور قبض کرنے سے تمام ہو جاتی ہے اور جب تک تملیک قبض اور تسلیم سے خالی ہو تو خنصون ہبہ کا اختلاف ہے
بعضوں نے کہا جائز ہو اور بعضوں کے نزدیک جائز نہیں بقیاس علی البیتہ اور اکثر علماء اسپرین کہ تملیک جائز ہو بدو تسلیم کے اور تملیک غیر ہبہ ہو سوا تملیک تملیک اور بدو تسلیم
باعتبار نام کے بھی اور باعتبار حکم کے بھی نام کی مغائرت تو ظاہر ہے اور حکم کی مغائرت اس واسطے ہو کہ اگر خنصون پر لگے پھولوں کو ہبہ کرے تو جائز نہیں و اگر تملیک کا اقرار کرے
تو جائز ہو ثابت ہو کہ تملیک صحیح ہو بدو تسلیم کے اور تملیک ہبہ کی غیر ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے اور اسی پر لوگوں کا عمل ہے اور قری موت بتسلیم کے ہبہ بالاتفاق
چنانچہ مفتاح میں ہے انتہی کذا فی المطاویٰ فروع مسائل لمحۃ شراح کے کتب قصۃ الی سلطان یسار تملیک ارض محدودہ فامر سلطان بالتوقیع فکتابتہ جملہ ہبہ کا
بل محتاج الی القبول فی المجلس القیاس ثم لکن لما عذر الوصول الی قیم السوال بالقصۃ مقام حضورہ ایک شخص نے اپنا حال بادشاہ کو لکھا اس نے تملیک ارض محدودہ کی طلب کی
سوا بادشاہ نے فرمان لکھ دینے کا حکم کیا سوا کے منشی نے لکھ دیا کہ اس زمین کا میں نے اسکو مالک کر دیا تو اس تملیک میں قبول مجلس کی حاجت نہ ہو یا نہیں جواب لکھا کہ ہبہ
کہ ان قیاس یہ ہے کہ قبول فی المجلس کی حاجت ہو لیکن ہر گاہ کہ پوچھا ہر شخص کا بادشاہ تک متعذر ہو سوال بالقصۃ حاضر ہونے کے قائم مقام کر دیا گیا ہم وجہ قیاس یہ ہے
کہ تملیک محتاج ہو قبول فی المجلس کی بہتر یہ تھا کہ شراح مقام حضورہ کے مقام پر مقام قبول کتا کذا فی المطاویٰ عطت زوجا مال السوال البیت توسع فظافر بعض خرماء ان
کانت دہبتہ او اقرضتہ لیس لہا ان تسترد من الغرم وان اعطتہ لتصرف فیہ علی ملکہا فلہا ذلک لانه زوجہ نے اپنے زوج کو مال دیا اس کے سوال پر تاکہ زوج
دست کرے مصارف میں پھر اس مال کو زوج کا بعض قرضوں کا یا گیا اگر زوجہ نے اسکو مال مذکور ہبہ کیا ہو یا اسکو قرض دیا ہو تو زوج کو قرض خواہ سے پھر لینا
جائز نہیں اور اگر اس نے دیا ہو تاکہ زوج اس میں تصرف کرے زوجہ کے مالک ہونے پر تو عورت کو زوج کے قرض خواہ سے پھر لینا جائز ہے نہ زوج کو دفع لانہ لا یتیم من
ذیہ فعل و اکثر ذلک مات الاب ان اعطاہ بیتہ فالکل لہ والا فمیراث و تمامہ فی جوابہ الفتاویٰ ایک شخص نے اپنے فرزند کو مال دیا کہ وہ اس میں تصرف کرے سوائے
تصرف بطریق تجارت کے کیا اور مال زیادہ ہو گیا پھر باپ مر گیا اگر باپ نے اسکو مال ہبہ کیا ہو تو تمام مال فرزند کا ہو اور نہیں تو میراث ہو یعنی وہ مال سب
وارثوں میں قسمت ہو گا اور پورا بیان اسکا جوابہ الفتاویٰ میں ہے بلعت الیہ بیدتہ فی انارہل سیاح کلہا فیہ ان کان ثریدا و نحوہ مال و حوالہ الی انما و آخر ذہبت
لذہ سیاح والا فان کان منہا انبساط سیاح ایضا والا فلا ایک شخص نے دوسرے کو کھانا تحفہ بھیجا برتن میں کیا اسکا کھانا لینا برتن میں سیاح ہے یا نہیں
جواب یہ ہے کہ اگر کھانا ثرید ہو یعنی روٹی شوربے میں بھیگی ہو یا مانند اس کے اس قسم کا کھانا کہ اگر اسکو دوسرے برتن میں کیجیے تو لذت اسکی جاتی رہے تو
اس میں کھانا جائز ہے اور اگر دوسرے برتن میں کرنے سے لذت نہ جاتی ہو تو اگر وہ خنصون میں ہے تکلفی ہو تو بھی اس میں کھانا مباح ہے اور اگر میں تو
مباح نہیں م فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ جب تحفہ بھیجا برتن میں اور پھر دینا طرف کار و عادت ہو چنانچہ پیالے اور ٹھیلے وغیرہ ذلک تو وہ شخص اسکا
مالک ہو گا اور اگر عادت طرف پھر دینے کی ہو جیسے ڈالیاں پھولوں کی تو طرف بھی تحفہ ہے اور اسکا پھر دینا لازم نہیں پھر جب تحفہ نہ ٹھہرے تو انستہ ہو گا و اما
الی طعام و فرقم علی اخوتہ لیس لاہل خوان مناولۃ اہل خوان آخر ولا اعطار سائل و خادم و ہرۃ بغیر رب المنزل ولا کلب ولا لرب البیت الا ان ینا ولا الخیر
المحترق لا اذن مادۃ و تمامہ فی الجوبہ ایک شخص نے ایک قوم کے کھانے کی دعوت کی اور لوگوں کو جدا جدا خوانوں پر باریک دیا تو ایک خوان واسے کو
دوسرے خوان والے کو کچھ اپنے پاس سے کھانا دینا نہیں جائز و اگر نہ سائل اور خادم اور غیر صاحب خانہ کی ملی کو دینا جائز ہے اور نہ کئے کو دینا جائز ہے جو
اگرچہ صاحب خانہ کا کتا ہو مگر یہ کہ اسکو چلی روٹی دے تو جائز ہو کیونکہ عادت میں اسکا اذن ثابت ہے اور پورا بیان اسکا جوہرہ میں ہے ہم فقیہ نے کہا کہ قیاس
تو یہی ہے اور استحسان میں یہ ہے کہ جو شخص اس ضیافت میں ہو اسکا دینا جائز ہے اور اسی قول کو ہم لیتے ہیں چنانچہ عالمگیری میں ہے خادم سے مراد وہ خادم جو

ملک
اسکا
دینا
جائز
ہے

جو دستار خوان پر کھڑا ہو کذا فی الجواب یہ ہے کہ معلوم ہوا کہ صاحب خانہ کا خادم مراد ہے پھر جب اسکو دینا درست نہوا تو اور خادم کو بطریق اولیٰ دینا جائز ہے نہ کہ جو ہم دین
ہو کہ ایک نے دوسرے کو خد کھا اور اسہین یہ لکھا کہ اسکی پشت پر جواب لکھے تو مکتوب البتہ کو اس خط کا پھر دینا لازم ہوگا اور اسکا و اسہین تصرف کرنا درست نہ ہوگا اور
اگر جواب پشت خط پر طلب نہیں کیا تو مکتوب البتہ کا مالک ہوگا کذا فی الخطاوی دفی الاشباہ والاجہاد علی الصلوات اور اشباہ میں ہے کہ جب نہیں صلوات پر ہم مستباح ہر علم
کی اور حملہ عبارت ہوا کہ مال سے بلا تھاپہ عوض مال کے چنانچہ زکوٰۃ اور نذر اور کفارہ کذا فی الخطاوی عن المعراج الا فی اربع شفعۃ و نفقۃ زوجتہ و عین مومنہ و مال
وقت صلوات پر زبردستی نہیں مگر چار صلوات پر زبردستی ہر شفعۃ میں اور زبردستی کے نفقہ میں اور اس چیز میں جسکی وضعیت کی گئی اور وقت کے مال میں ہم تو مشتری پر
تسلیم عقار و اجنب ہر شفعۃ کو باوجودیکہ شفعۃ صلوات شریعی ہو و ہذا اگر شفعۃ صلوات سے تو شفعۃ باطل ہو جاتا ہے اور نفقہ زوجه اگر چہ صلوات یا مال راہ سے ملے لیکن دوسری راہ سے
عوض ہے کیونکہ وہ اجناس کا بدلہ ہے اور اسطرح ناظر تسلیم مال واقف واجب ہے اگرچہ وہ صلوات محض ہے اگر قبضہ عمل کے نہوا اور یا جوین صورت نفقہ اقارب کی ہے اور بی
صورت ادا سے دیت ہے عاقلہ پر کیونکہ ایجاب عاقلہ پر بطریق صلوات کے ہو کذا فی الخطاوی وقد حررت ابیاتنا لو سبنا بیتہ علی وفق مانی شرح اللہ نبلا فی اقلیتہ معروود ہے
دین لیس ریح مطلقا و ابراوی نصف الصبح المحرمہ اور البتہ میں نے ابیات و سبنا بیتہ کی تحریر اور تصحیح کی ہے شرح نبلا کی شرح کے موافق تو میں نے یوں کہا
اور دین کا سب کر کے والا رجوع نہیں کرتا ہر طرح یعنی خواہ مدیون قبول کرے یا نہ قبول کرے اور نصف دین کا ابرا کرنا صحیح ہے اور بی قول ضرر و محقق ہر دم ابرا
نصف دین کی یہ صورت ہے کہ دو شخصوں کا دین مشترک ہو ایک شخص پر پھر ایک شخص دین معاف کر دے تو اگر دین یوں کے کہ میں نے اپنا حصہ معاف کر دیا تو یہ بالاتفاق
صحیح ہے اور اگر یوں کہا بلا اضافت کہ میں نے نصف دین معاف کر دیا تو ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ پہلی صورت کی طرح اسکا تمام حصہ معاف ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ نصف نصف
یعنی ہر دم دین معاف ہوگا کذا فی الخطاوی شعر علی جمہا و ترکہ ظلمۃ لہا اذا دبت مہر اولیٰ فی خمسہ جبکہ عورت نے اپنے زوج کو مہر سہ کیا اسبچ کر وانے پر
یا زوج کے ظلم نہ کرنے پر اور زوج نے شرط نہ کر پوری نہ کی تو زوج کو نقصان ہوگا م صورت اسکی یہ ہے کہ بشرط حج کروانے عورت کے یا ترک ظلم کے عورت نے
مہر اپنا معاف کیا اور زوج نے قبول کیا پھر نہ اسکو حج لیکیا نہ ظلم کرنا چھوڑا تو مہر بحال سابق باقی رہیگا اسواسطے کہ عورت ترک مہر پر رضی نہ تھی مگر شرط
مذکور سے پھر جب شرط فوت ہوئی تو رضامندی فوت ہو گئی ہی قول مفتی بہ ہے ہاں اگر زوج نادب سختی پر زوجه کو مار لیا تو البتہ مہر معاف ہو جائیگا اسواسطے کہ
جو بی زوج ہو وہ ظلم نہیں کذا فی شرح الوہابنیہ بعد البیہ شعر علی تطلیق بابرہ و ہر ماہ و النکاح اخری لم یؤیظ فی طلاق کا معلق کرنے والا عورت کے ابرا مہر اولیٰ
دوسری عورت کے نکاح کرنے پر اگر ابرا کو رد کرے تو ظفریاب ہوگا یعنی طلاق نہ واقع ہوگی ہم صورت اسکی یہ ہے کہ زوج نے زوجه سے کہا کہ جب میں تیرے
ادب و دوسری عورت کا نکاح کروں اور تو اپنا مہر مجھ کو معاف کر دے تو تو طاق ہے پھر جب زوجه نے مہر سے ابرا کیا تو زوج نے ابرا قبول نہ کیا تو طلاق نہ واقع
ہوگی یہ مسئلہ و سبنا بیتہ میں نہیں بلکہ شرح نبلا میں ہے اسکو ظلم کیا ہے شعر ان قبض الانسان مال مبیعہ فابرا یؤخذ منہ کالدین اظہر اور اگر آدمی نے اپنے
بیع کا مال یعنی شے اسکا لیا پھر شے اسکا معاف کر دیا تو میں مذکور اس سے پھر لیا جائیگا مانند دین کے یہ قول ظاہر ہے ہم ابرا شے کی یہ صورت ہے
کہ کوئی چیز بیچی اور مشتری سے اسکا شے قبض کیا پھر مال نے مشتری کو شے معاف کر دیا بعد قبض کے تو ابرا صحیح ہے اور مشتری نے جو شے دیا تھا
اسکو مال سے پھر لے گا اسطرح اگر دین بعد قبض دین مدیون کو دین معاف کر دے تو مدیون اس سے دین بھر لیا شعر و دین دون ارض فی العبا صحیح ہے
و عندی فیہ وقفہ فخریہ اور زمین کے سوا فقط عمارت میں سہہ کرنا صحیح ہے اور میرے نزدیک اسہین توقف اور تامل ہے تو اسکی تحریر اور تحقیق کرنا چاہیے
قلت وجہ توقفی تصریح فی کتاب الرهن بان رهن البنا و دون الارض و عکسہ لا یصح لانہ کالتشاع فمالہ من کتاتہون اور میرے توقف کی وجہ مسئلہ
مذکورہ میں تصریح کرنا فقہا کا ہے کتاب الرهن میں اس مسئلے کا کہ رهن رکھنا عمارت کا بدون زمین کے اور زمین کا رهن رکھنا بدون عمارت کے
صحیح نہیں اسواسطے کہ یہ شائع کے مانند ہے تو اسہین تامل کر ہم اصل توقف علامہ عبدالبر شایع و سبنا بیتہ سے ہے شایع مذکور ہے کہ اس مسئلہ میں عمارت

بلا ارض وغیرہ اور تہ سے منقول ہو اور دلیل مسئلہ کی تہ میں یوں مذکور ہو کہ مشتری جب کہ زمین نے زمین مولیٰ ہو اور بائع نے منجملہ عمارت اسکی ہر سبکی ہو اور شفیع کہے بلکہ تو نے زمین اور عمارت دونوں مول لین ہیں تو مشتری کا قول مقبول ہوگا پھر شارح نے کہا کہ میرے نزدیک استدلال میں نظر ہو اسواسطے کہ یہاں کی صحت تقدم ملک ارض سے حاصل ہوئی ہو اور لائق یہ ہو کہ یہ عمارت کا بدون ارض صحیح نہ ہو اسواسطے کہ قبض شرط ہو یہ بین اور یہ بمنزلہ مشاع کے ہو بتصریح مسئلہ کتاب الرهن کہ رهن عمارت بلا ارض وبالعکس صحیح نہیں کیونکہ بمنزلہ مشاع کے ہو انتہی اور کافی میں ہو کہ اگر غلط مزروع ہو یہ کیا زمین میں اور پھل و زیت پر اور زیت و زراعت میں اور عمارت گھر میں اور بن بھلائی و طہیر سے اور مہوب کہ کو کھیت کاٹنے اور پھل توڑنے اور زراعت اور کھیت کرنے اور عمارت ڈھانے اور باج تول لینے کا امر کیا اور مہوب کہ نے امر کے موافق عمل کیا تو یہ صحیح ہوگا استحسان کی وجہ سے گویا اسے غلطی نہ کرنے کے بعد یہ کیا اور اگر دہب قبض کا اذن نہ دے اور مہوب کہ وہیسا کرے تو تاوان اسپر لازم ہوگا اتنی تو مدار تحقیق اس تفصیل پر پھر اور کافی کا کلام فیصلہ توقف میں کافی ہو گیا یعنی صحت یہ عمارت بلا ارض اس صورت میں ہو جبکہ دہب بنے عمارت ڈھانے اور قبض کرنے کا امر کیا اور مہوب کہ نے اسپر عمل کیا کذا فی الخطا وی و اشترت بانظر لمانی العادۃ عن خواہر زادہ انہ لا یرج و اختار بعض المشائخ اور اشارہ کیا میں نے بلفظ اطر جو بھی بیت میں اس قول ضعیف کی طرف جو عادیہ میں ہو خواہر زادہ سے کہ بعد قبض نہیں مشتری بائع سے شن نہ پھیرے اور بعض مشائخ نے اس قول کو پسند کیا ہو و بیطرافہ و سبکاح ضرر ہا لاندہ یردہ للابرا ابطلہ فلا حثت فلیحفظ اور بلفظ لفظ اشارہ کیا تیسری بیت میں لینے زوجہ کی سوت کے ساتھ نکاح کرنے پر زوج ظفر یاب ہوا اسواسطے کہ ابرا کے رد کرنے سے اسے تعلیق طلاق کو باطل کر دیا تو قسم نہ ٹوٹی سو اسکو یا در کھنا چاہیے خاتمہ تا تاریخانیہ میں ہو خطا وی نے کہا کہ اگر تحفہ اور ہدیہ ایسا ہو کہ قسمت کا محتمل نہ ہو چنانچہ کپڑا یا اس قسم سے ہو کہ فی الحال ماکول نہ چنانچہ گوشت اور مانند اسکے تو اپنے ہمشینوں اور ساتھیوں کو اس میں سے کچھ نہ دے اور اگر فی الحال کھانے کے لائق ہو تو صحبت والوں کو اس میں سے کچھ دے اور باقی اپنے اہل و عیال کے واسطے رکھے سراج و باج میں ہو ایک مرد مر گیا سو دوسرے شخص نے اسکے فرزند کو کپڑا بھیجا اسکے کفن کے واسطے تو اس کپڑے کا فرزند کیا مالک ہوگا کہ اور کپڑے سے کفن اسکا کرے اور وہ کپڑا اس کے واسطے رکھ چھوڑے یا مالک نہیں جواب یہ ہو کہ اگر میت بزرگ شخص ہو جسکی کفین سے برکت لینا منظور ہو بسبب اسکے علم یا پرہیزگاری کے تو فرزند اسکا مالک نہیں اور اگر دوسرا کفن دیگا تو کپڑے کا پھیر دینا اسپر واجب ہوگا اور اگر ایسا نہیں تو فرزند کو جائز ہو کہ کپڑے کو جہان چاہے صرف کرے کذا فی الخطا وی واللہ سبحانہ اعلم واستغفر اللہ الحکیم الکریم وصلی اللہ علی سیدنا وشفیعنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

خاتمة المطبوع

الحمد للہ علی احسانہ کہ جلد تیسری غایتہ الاوطار ترجمہ اردو در مختار بارہم مطبع نامی منشئ نو لکشور واقع لکھنؤ میں بطبع ہوتی منشئ
پراگ نرائن صاحب مالک مطبع موصوف باہ محرم الحرام ۱۳۸۵ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۶۵ء چھپکر تیار ہوئی۔

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
نام حق مشہور درسی از شیخ شرف الدین بختاری۔	۶ پائی	ابن النصور الحسن بن یوسف۔	۱۰ روپے	فتاویٰ اسے عالمگیری۔ ہر چار جلد	۱۰ روپے
ماہ مسائل۔ سو مسائل از مولانا احمد المدد رحمہ اللہ۔	۴ روپے	برجندی۔ شرح مختصر وقایہ از مولانا عبد العلی برجندی معتبر شرح ہے۔	غیر پ	کامل در سہ جلد کاغذ خانی و سفید۔	۱۰ روپے
شرح وقایہ فارسی سح حاشیہ ملحق الاجاز شاہ عبدالحی محدث دہلوی	۴ روپے	کثر الدقائق۔	غیر پ	فتاویٰ قاضیخان مع سراجیہ۔ از	۱۰ روپے
مسکک المتقین۔ مرغوب علماء ولایت از مولوی الدیارخان۔	غیر پ	جامع الرموز۔ شرح مختصر وقایہ از بلا شمس محمد قستانی متداول۔	غیر پ	امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان	۱۰ روپے
فتاویٰ برہنہ۔ جامعہ ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین۔	۸ روپے	فتح القدیر۔ بقلم جلی ہدایہ اور بقلم مناسب فتح القدیر از امام کمال الدین	غیر پ	مستند مستند معروف متداول دو جلد کامل۔	۱۰ روپے
قدوری۔	۶ پائی	بن امام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور آخرین	غیر پ	شرح وقایہ۔ از امام صدر الشریعہ	۱۰ روپے
شرح فارسی مختصر وقایہ۔ از عبد الرحمن جامی۔	۱۵ روپے	تکملہ زبن الدین آخندی کامل چار جلد	غیر پ	جلی قلم مع کامل حاشیہ و خیرۃ العقبیٰ از یوسف	۱۰ روپے
کثر فارسی۔ از مفتی نصیر الدین کرمانی	۹ روپے	تفہیم تفہیم ذیل۔ کاغذ سفید گندہ۔	غیر پ	بن جنید جلی داخل درس تطبیح کلان و خط	۱۰ روپے
محشی مع فرہنگ۔	۹ روپے	ایضاً۔ کاغذ خانی۔	غیر پ	وصحیح کاغذ سفید۔	۱۰ روپے
مالا بدہنہ۔ از قاضی ثناء المدد رحمہ اللہ	۵ روپے	ہدایہ۔ حاشیہ جدید نہایت عمدہ	غیر پ	ایضاً۔ کاغذ خانی۔	۱۰ روپے
مع وصیت نامہ۔	۵ روپے	زوائد و فوائد پنجتنی مولانا محمد حسن	غیر پ	شرح وقایہ خرو۔ مع دائرہ ہندیہ	۱۰ روپے
شرح مختصر وقایہ کور میری از مولانا جلال الدین سمقندی۔	غیر پ	سفینلی مرحوم ہر چار جلد کامل دو جلد	غیر پ	مستند قلم	۱۰ روپے
رسالہ تنبیہ الانسار۔ در حلت و حرمت جانوران۔	۹ پائی	بین بشر ذیل۔	۱۰ روپے	ذخیرۃ العقبیٰ۔ حاشیہ شرح وقایہ از	۱۰ روپے
رسالہ قاضی قطب۔ ذکر ایمان ارکان	۳ پائی	۱۔ جلدین اولین عبادات۔	۱۰ روپے	یوسف بن جنید جلی متداول معروف۔	۱۰ روپے
کتب فقہ عربی	۰	۲۔ جلدین آخرین معاملات۔	۱۰ روپے	اشیاء و انظار مع شرح حموی معروف	۱۰ روپے
ابوالمکارم۔ شرح مختصر وقایہ از عبد اللہ بن محمد معروف۔	غیر پ	۳۔ یہ مع شرح الکفایہ۔ از سید جلال الدین کرمانی بہت معروف و مستند	۱۰ روپے	مستند متداول۔	۱۰ روپے
مباہوی الاصول۔ مصنفہ مولانا	۱۰ روپے	مستداول چار جلدین اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں	۱۰ روپے	عینی شرح کثر الدقائق محشی ہر چار	۱۰ روپے
		کاغذ سفید کامل و تفہیم ذیل۔	۱۰ روپے	بیند مستند معروف متداول دو جلدین	۱۰ روپے
		ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر خارج۔	۱۰ روپے	(۱) جلدین اولین عبادات میں۔	۱۰ روپے
		ایضاً۔ جلد سوم و چارم تا آخر کتاب۔	۱۰ روپے	(۲) جلدین آخرین معاملات میں	۱۰ روپے
				شرح الیاسی۔ شرح مختصر وقایہ از	۱۰ روپے
				شیخ محمود بن الیاس مکمل یکجائی۔	۱۰ روپے

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
عمر پ	مختصر وقایع محشی - از امام صدیق شریعت	عمر پ	از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف -	عمر پ	تفسیر مہد ہب الرحمن - پارہ ہجم
عمر پ	درسی سند اول -	عمر پ	جامع ترمذی - از امام ابو یوسف	عمر پ	ایضاً - پارہ ہشتم
عمر پ	عمدۃ البضائع - فی مسائل الرضا عاز	عمر پ	صحاح ستہ میں سے معروف مع رسالہ	عمر پ	ایضاً - پارہ ہفتم
عمر پ	مولوی تراب علی مرحوم -	عمر پ	اصول حدیث جرجانی و شامل ترمذی حدیث	عمر پ	ایضاً - پارہ ہشتم
عمر پ	قدوری محشی - تالیف امام ابو انس درسی	عمر پ	قسطانی - شہاب الدین قسطانی کی	عمر پ	ایضاً - پارہ ہفتم
عمر پ	سند اول -	عمر پ	شرح صحیح البخاری مسلمی بارشاد السارک	عمر پ	ایضاً - پارہ دہم
عمر پ	کتب حدیث اردو	عمر پ	معروف بہ قسطانی دس مجلدات میں	عمر پ	ایضاً - پارہ یازدہم
عمر پ	مظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجم	عمر پ	شرح خط نسخ کاغذ سفید دلائی گندہ	عمر پ	ایضاً - پارہ دوازدہم
عمر پ	جانب مولانا محمد قلب الدین دہلوی مرحوم	عمر پ	سنن ابی داؤد - ہر چار جلد کامل	عمر پ	ایضاً - پارہ سیزدہم
عمر پ	دعوتِ کمالی چار جلد میں جو حامل المتن	عمر پ	دو جلد میں از امام سلیمان بن شہبخت	عمر پ	ایضاً - پارہ چار دہم
عمر پ	یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعدہ	عمر پ	داخل صحاح ستہ معروف جدید الطبع	عمر پ	ایضاً - پارہ پانزدہم
عمر پ	اسکا ترجمہ اردو میں کاغذ سفید گندہ	عمر پ	دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و	عمر پ	ایضاً - پارہ شانزدہم
عمر پ	ایضاً - کاغذ حنائی و سفید سموی	عمر پ	اساتے سترکہ و خواہل سارحہ معروف	عمر پ	ایضاً - پارہ ہفدہم
عمر پ	تحفۃ الاخیار - ترجمہ اردو و مشارق الانوار	عمر پ	از ادیبین الی الخیرات و السبیل - ذخیرہ	عمر پ	ایضاً - پارہ ہشتدہم
عمر پ	مترجمہ مولوی خرم علی - کاغذ سفید و حنائی	عمر پ	احادیث از مولانا غلام کبیری	عمر پ	ایضاً - پارہ نوزدہم
عمر پ	ترجمہ جامع ترمذی - حامل المتن	عمر پ	عناصر الخیرات - با ترجمہ اردو و از	عمر پ	ایضاً - پارہ بستم
عمر پ	جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری	عمر پ	حکیم ناصر علی صاحب اردو بی بی فقط	عمر پ	ایضاً - پارہ ہست و یکم
عمر پ	لاہوری کاغذ سفید و حنائی -	عمر پ	دروود کا مجموعہ	عمر پ	ایضاً - پارہ ہست و دوم
عمر پ	ایضاً - جلد دوم کاغذ سفید و حنائی -	عمر پ	کتب تفسیر اردو	عمر پ	ایضاً - پارہ ہست و سوم
عمر پ	کتب حدیث فارسی	عمر پ	مقدمہ تفسیر مہد ہب الرحمن -	عمر پ	ایضاً - پارہ ہست و چارم
عمر پ	اشعۃ اللغات حامل المتن شرح مشکوٰۃ	عمر پ	تفسیر مہد ہب الرحمن - پارہ اول	عمر پ	ایضاً - پارہ ہست و ہفتم
عمر پ	از مولانا محمد شمس الدین دہلوی چار	عمر پ	مولفہ مولوی امیر علی صاحب مترجم	عمر پ	ایضاً - پارہ ہست و ہشتم
عمر پ	مجلدات ہست و پوری شرح مع ترجمہ -	عمر پ	نکات و اسے عالمگیری کی مقدمہ -	عمر پ	ایضاً - پارہ ہست و نهم
عمر پ	کاغذ سفید و حنائی -	عمر پ	ایضاً - پارہ دوم	عمر پ	تفسیر سورہ فاتحہ کبیری بی بی تحفۃ الاسلام
عمر پ	کتب حدیث عربی	عمر پ	ایضاً - پارہ سوم	عمر پ	از مولوی اکرام الدین -
عمر پ	میسرۃ الوصول الی احادیث جامع الاحوال	عمر پ	ایضاً - پارہ چارم	عمر پ	

[illegible]

[illegible]

[illegible]

برگشت

[illegible]

۵۵

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible]

۱۱ - کتب و اسناد خطی

۱۷
 ۱۷
 ۱۷

۱۰
 منتهی در مسافت
 ۱۱
 منتهی در مسافت
 ۱۲
 منتهی در مسافت
 ۱۳
 منتهی در مسافت
 ۱۴
 منتهی در مسافت
 ۱۵
 منتهی در مسافت
 ۱۶
 منتهی در مسافت
 ۱۷
 منتهی در مسافت
 ۱۸
 منتهی در مسافت
 ۱۹
 منتهی در مسافت
 ۲۰
 منتهی در مسافت

[The page contains dense handwritten Persian script in Maghrebi style, likely from a manuscript such as the one described in the adjacent image.]

۴۵۰

۵۱
 در این کتاب از کتب معتبره
 و معتبره است

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰

[illegible]

11

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

116

[illegible]

خوارزمی

در خفا را در خفا

[illegible]

۵۲
در این کتاب که در دسترس است
و در آنجا که در دسترس است

کتابخانه عمومی

۵
شماره ۱۰۰
تیرماه ۱۳۳۳
شماره ۱۰۰

جواب

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰

[illegible]

باب الاستحقاق

1947

۱۳۴۵

بجہت تفاوض کر ملنے دعویٰ اس

[illegible][illegible]

۵۴

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

子

۱۵۱
 ۱۵۱
 ۱۵۱

[illegible]

۱۵۰

11/11/11

2

176

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

سید احمد علی خان

بر منتهی در این مقام

سلفہ فی الحال کے انتظامین تسلیم کر چکے ہیں اس لئے اس سے جی جی سیلوانڈ گئے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

אברהם

1945

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

مکتبہ اسلامیہ

وہ اس کے لئے ایک نئے اور بہتر راستہ

[illegible]

۱۰۰

三

کراچی

2000

12

خبر محمدی بن اسد بک را قتل و بی گنجی

۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصل پنجم

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

[illegible]

اب کتابخانهء نجفی الی اہل حق و حقیر

b7d

آتش

संस्कृत-विभाग

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لے کر آئے۔

مجلس

[illegible]

سید محمد بن علی

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

١٢٠

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible][illegible]

تاریخ اسلام

[illegible]

[illegible]

درستی

6-1-1

باب الرابع في الكلام في التفسير والتبصير

[illegible]

کتابخانه عمومی

باب عزل الکوکبیل

۱۰
مجلس اول در روز شنبه
اول شهریور سال ۱۲۸۵
در محل اجتماعات
حضرت آقا میرزا محمد تقی
خان قزوینی

3

تحت

[illegible]

144

مستتر

التميز

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَأْسِ بْنِ جَدِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

لے کر اپنے گھر پہنچا

نہا ملے گی

مستطاب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

تاریخ و جغرافیای ایران

المستقيم، المستقيم، المستقيم

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

107-15-11-11
Coffey
R.H. Coffey
P.O. Box 1

المستقيم الذي هو، في الحقيقة، المستقيم

کے لئے جو کچھ کہنا ہے

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لے کر اپنے چاہنے والوں کو

[illegible]

الحمد لله

نفتی البدر

[illegible]

۱۵
در تاریخ ۲۰/۱۰/۱۳۴۷
مجلس شورای اسلامی
تصویب شد

مواضع

[illegible]

اضارہ ناطق کا نوچر و نیند میں سمجھ بکری

۱۲۰
مستند به تاریخ ۱۳۰۴
کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

از پیوسته ای که در این کتاب

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

[illegible]

لے کر اپنے گھر پر پہنچا

[illegible]

۱۲
 ۱۱
 ۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

[illegible]

[illegible]

[illegible]

2012

[illegible]

[illegible]

لکھنؤ، ۱۵ مئی ۱۹۰۷ء

202

[illegible]

Handwritten marginal notes in the top right corner, including the number 15.

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, covering the main body of the page. The text is dense and fills most of the page area.

15

[illegible]

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

وہی ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰

اسمہ علیہ السلام

۵۱
 این کتاب از کتابخانه
 آستان قدس رضوی است
 شماره ثبت ۱۳۴۵
 تاریخ ثبت ۱۳۴۵
 شماره قفسه ۱۳۴۵
 شماره کتاب ۱۳۴۵

۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

اور میں اسکو جاننا چاہتا ہوں وہ تلف ہو گئی تو وارث کی تصدیق ہوگی یعنی مورث پرتاوان نہ آوے گا تو مال کو کانت حنفہ سوا الا فی مسئلہ وہی ان وارث کا مال سارق
 علی التوہیۃ لا یضمین والموذع اذا دل ضمن غلامہ یہ یعنی ولایت کا وارث کے پاس ہونا اور مورث کے پاس ہونا دونوں برابر ہیں عدم ضمان میں در صورت عدم
 تعدی اگر ایک مسئلہ میں برابر نہیں وہ مسئلہ یہ کہ وارث جب سارق کو ودیعت بتا دے تو اس پر تاوان نہیں اور ودیعت کا قبول کرنے والا جب سارق کو
 بتا دے تو تاوان دینا گناہی الا ان منع من الاخذ حال الاخذ کی جگہ سے منع ہو تو سارق کو روک دے ودیعت کے لینے سے لینے کے وقت یعنی اول اسنے ودیعت
 سارق کو بتا دی پھر سارق جب لینے آیا تو اسنے لینے سے روکا سو سارق زبردستی سے لے گیا تو اس پر ضمان نہیں گناہی الا ان منع من الاخذ حال الاخذ کی جگہ سے منع
 ہوا تھا تو غلبہ مقتضی موت عن تجسید کشریک ومغاضی چنانچہ ودیعت کے سوا اور باقی امانات منقلب یمنان ہو جاتی ہیں یعنی انکا تاوان لازم ہو جاتا ہے اور میں
 کی موت بلا بیان سے شریک اور مغاضی کی موت کے ماترم عطف مفاد میں کشریک پر خاص کا عطف ہر عام پر الا فی عشر علی ما فی الاستبہاء مگر دس سہلوں میں
 موت بلا بیان سے تاوان نہیں گناہی الا استبہاء منہا ناظر ودیعت غلات الوقف ثم مات بمجملہ فلا یضمین مجملہ مسائل عشرہ ایک یہ کہ ناظر نے غلات لینے
 حاصلات وقت کو ودیعت رکھا کسی شخص کے پاس پھر بلا بیان ودیعت مگر کیا تو اس پر تاوان نہیں قید بالغلۃ لان الناظر لو مات بمجملہ مال البذل فمات
 استبہاء ارضی عن الارض استبدلہ فقلت فلعین الوقف بالاولیٰ کالدرہم الموقوفۃ علی القول بجوازہ قالہ المصنف واقرہ انہ فی الزواہر وقید موتہ بموتہ بموتہ
 بالفجاء فلو بمرض ونحوہ ضمن لکن من بیانہ انکان مانعاً لہا علی فیض درر ما جملہ فی النفع الوسا ئل فتنبہ مصنف رحم نے حاصلات وقت کی قید لگائی
 اس واسطے کہ اگر ناظر مر جائے بلا بیان بدل وقت کے تو اس پر اسکا تاوان آوے گا گناہی الا استبہاء مال ندیل یعنی وقت کی بدلی ہوئی زمین کا میں کہتا ہوں
 تو میں وقت کی تجسید سے بطریق اولیٰ اس پر تاوان ہوگا چنانچہ درہم وقف کی تجسید جواز وقت درہم کے قول پر ایسا کچھ کہا ہے مصنف رحم نے اپنی شرح میں
 اور ثابت رکھا ہے اسکو مصنف رحم کے بیٹے شیخ صالح نے زواہر حاشیہ استبہاء میں اور صاحب زواہر نے موت ناظر میں ناگاہی موت کی قید لگائی بحث کی راہ سے
 زواہر دانت کے بموجب تو اگر ناظر کی موت مرض وغیرہ سے ہو تو تجسید سے تاوان اس پر آوے گا بسبب قادر ہونے ناظر کے بیان ودیعت پر تو ناظر ناحی نافع ودیعت کا
 مجملہ تو تاوان دے اور صاحب زواہر نے اسکو روک دیا ہے جسکی نفع الوسا ئل میں مرسوسی نے بحث کی ہے تو خیر وار ہوم مصنف رحم کا کلام عام ہے غلات مسجیہ وغلات
 مستحقین وقت میں اور علامہ بیہی نے کہا غلات مسجیہ کی تجسید میں تاوان نہیں اور غلات مستحقین کی تجسید میں تاوان ہوا و مرسوسی نے غلات مستحقین میں جیت
 البحث تفصیل کی ہے کہ اگر مستحقین نے ناظر سے مال مانگا ہوا اور اسنے تاخیر کی ہوا اور بلا بیان مگر کیا ہو تو اس پر تاوان ہوا اور نہیں تو یوں کہتا لائق ہے کہ اگر ناظر محمود
 بین الناس اور دیانت دار ہو تو تاوان نہیں شیخ صالح نے کہا کہ جب بلا بیان مگر کیا تو ظالم تعمیر دار کھڑا خواہ مستحق نے طلب کیا ہو یا نہ کیا ہو تو اس پر تاوان ہوا
 اور اگر وہ محمود ہوتا تو قیل بعت اپنی گلو خلاصی کرتا تو برتر وہی قول ہے چیر شاخ اعلام میں گناہی الا ان منع من الاخذ حال الاخذ کی جگہ سے منع ہوا تھا تو غلبہ مقتضی موت عن تجسید کشریک ومغاضی چنانچہ ودیعت کے سوا اور باقی امانات منقلب یمنان ہو جاتی ہیں یعنی انکا تاوان لازم ہو جاتا ہے اور میں
 الاستبہاء عند من اور عدا ولا بد من لانه لو منعها فی قبیہ وبات بمجملہ ضمن لانه موذع خلاف مالوا ودیعت غیر لان للقاضی ولا یتایذع مال المیتیم علی المعتمد کی فی تنویر البصائر
 لیخلفوا ولا یتایذع مال المیتیم کی کہ قاضی بلا بیان انموال نیامی مگر کیا استبہاء میں اسقدر زیادہ ہے کہ قاضی اسکے بلا بیان مگر کیا کہ قیام کا مال اسکے پاس اسنے ودیعت رکھا اور یہ قید ضروری ہے
 اسواسطے کہ اگر قاضی مال نیامی کا اپنے گھر رکھے اور بلا بیان مر جائے تو اس پر تاوان ہوگا اسواسطیکہ وہ موذع ہے بخلاف اس صورت کے کہ اسنے شیخ شخص کے پاس ودیعت سپرد کی ہو یا اسکے
 قاضی کو ایلیع مال نیامی کی ولایت ہو یہ قول معتبر گناہی الا ان منع من الاخذ حال الاخذ کی جگہ سے منع ہوا تھا تو غلبہ مقتضی موت عن تجسید کشریک ومغاضی چنانچہ ودیعت کے سوا اور باقی امانات منقلب یمنان ہو جاتی ہیں یعنی انکا تاوان لازم ہو جاتا ہے اور میں
 لے یعنی غایت مال غازی کے پاس ودیعت رکھا پھر بلا بیان مگر کیا تو سلطان پر ضمان نہیں جم اور لا یتایذع وہی ہے کہ بلا بیان مر جائے اور لا یتایذع باب ہے کہ بلا بیان
 مال منعیہ مر جائے اور لا یتایذع وارث ہے کہ بلا بیان مر جائے کہ اسنے مورث کے پاس کیا ودیعت رکھا تھا اور لا یتایذع شخص کی موت بلا بیان ہے کہ گھر میں آندھی سے لڑک کوئی
 چیز گر پڑی اور لا یتایذع موت غلام ہے بلا بیان یعنی اسکے مولے نے اسکے گھر میں کوئی چیز ہار ڈالنے سے اسکا مال اس کے پاس ودیعت رکھا اور لا یتایذع موت منعیہ بلا بیان ودیعت غیر کے سوا نہیں تاوان نہیں

امین پرکندہ فی الحظوظ و عن الاشیاء و لیس منہا مسئلہ احد متفقہ و عن علی بہتم لما نقلہ المصنف ہنا و فی الشرح عن وقف الخانیۃ ان الصدوق انہ فیمن نصیب شریکہ
 بموتہ بجملا و خلافہ غلط قلت و اقربہ محشوہ ما فقی المستثنیۃ تسعة غلط و فی مسئلہ مسائل مذکورہ کے نہیں ہر مسئلہ احد المتفقہ و نہیں کا بر قول معتد اس واسطے کہ
 مصنف رحمہ نے اپنی شرح میں یہاں فی کتاب الودیۃ میں اور کتاب الشریکۃ میں خانیۃ کی کتاب الوقف سے نقل کیا ہو کہ حق یہ ہو کہ شریک مفاد فی تاوان و لگا
 اپنے شریک کے حصہ کا اپنی موت بلا بیان سے اور اسکا مخالف قول غلط ہو کہ تاوان اور شہادہ کے عشیون نے اس قصوب کو ثابت کیا ہو تو مستثنیٰ ہو سکتے
 باقی رہ گئے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے ہم یعنی صاحب شہادہ نے دس مسئلے مستثنیٰ کیے تھے ضمیمہ امین کی موت بلا بیان سے تاوان نہیں ۱۲۰ و مسئلہ مسائل عشرہ
 شریک مفاد فی بھی لکھا ہے جب شریک پر ضمان حق ٹھہرا تو فقط تو مسئلے مستثنیٰ باقی رہ گئے و زاد الشرح بلالی فی شرحہ للوہبانیۃ علی العشرۃ تسعة المجدد و وصیہ و
 وصی القامنی دستہ من الجورین لان الجوریت سبعة فانه لصف ورق و خون و غفلتہ و دین و سفہ و غتہ اور شریک بلالی نے اپنی شرح و ہدایہ میں مسائل عشرہ پر
 نو مسئلے و زیادہ کیے ہیں یعنی داوا اور اسکا وصی اور قاضی کا وصی اور جو شخص مجبورین سے اس واسطے کہ حجر یعنی منع تصرف سات شخصوں کو شامل ہو کہ وہ حجر سبب
 طفلی اور رقیبت اور خون و غفلت اور دین اور سقاہت اور نقصان عقل سے ہوتا ہو کہ صغیر شہادہ میں زیور مجبورین سے جو شخص باقی رہ گئے و المعنویہ
 اقصیٰ و ان بلغ ثم مات الا فیمن الا ان یشہدوا انہا کانت فی یدہ بعد بلوغہ و ال مانع و ہوا الصبا و معنویہ یعنی ناقص العقل صغیر کے مانند ہوا اور اگر صغیر مانع ہو
 پھر بلا بیان مر جا سے تو سیر ضمان نہیں مگر جبکہ گواہ یہ گواہی دین کہ وہ دلیعت اس کے ماتم میں تھی بعد اسکے مانع ہو جانے کے سبب و و رہو جانے مانع ضمان کے
 یعنی طفلی نہ رہی بعد بلوغ کے جو مانع تھی ضمان کی فان کان اقصیٰ و المعنویہ ماذ و الناکم ما تا قبل البلوغ والا فاقہ منہا کذا فی شرح جامع الوجیز سوا اگر غیر اور معنویہ
 ماذون ہوں یعنی ماذون فی تجارت ہوں کذا فی خزائن الاکل یا ماذون ہوں قبول و دلیعت میں کما فی الوجیز پھر و دون مر جائیں قبل بلوغ اور ہوشیار رہی کے
 و انہ تاوان و لگا کذا فی شرح الجامع الوجیز جامع سے جامع کہ مراد ہوا و و جنہام ہوا سکی شرح کا کذا فی الحظوظ و قال فیبلغ تسعة عشر و نظم عالمفا علی تہی
 الوہبانیۃ تبیین شریک بلالی نے کہا تو مستثنیٰ مسئلے اٹھارہ کو پہنچ گئے اور شریک بلالی نے و تبیین نظم کہیں و ہدایہ کی و مبتیون پر عطف کر کے وہی ہذا شعاع
 و کل ابن مات والعین کبیرہ و ما و ہدینا فدیۃ تصیرہ سوی متولی الوقف ثم مفاد فی و مودع مال الغنم ہوا المؤمن ۱۴ اور وہ چارون بتین یہ ہیں کہ جو امین مر گیا اور عین کا
 وہ حافظ اور جامع تھا و رجوا مات کہ اس کے پاس عین اور شخص باقی گئی تو وہ امانت دین ہو جاتی ہو اس کے منور کے میں سوا متولی و وقف کے پھر سوشریک مفاد فی کے
 اور سوا مال غنیمت کے مودع کے اور مودع بالکسر سے مراد میر شریک ہم مذکور ہو چکا کہ شریک مفاد فی کو ان مسائل میں شمار کرنا غلط ہو و صاحب
 دار الفت الربح مثل ما لو ابقاہ ملاک ہوا لیس شہرہ کذا الدجد و قاضی و مہم ۱۵ جمیعاً و مجور فوارث لیس ۱۶ اور وہ صاحب خانہ جس کے گھر میں ہوتے
 کچھ ڈال دیا مانند اس صورت کے کہ مالکان مال نے اپنا مال گھر میں ڈال دیا اور صاحب خانہ اس سے خبر نہیں اور اس طرح والدہ و دادا اور قاضی
 اور ان سب متینوں کے وصی اور شخص مجبور و تصرف پھر بعد اسکے وارث مرقوم ہو مجبور انواع سبب مذکورہ کو شامل ہو تو یہ سبب اٹھارہ امین ہو سکتے ہیں
 موت بلا بیان سے تاوان نہیں آتا و کذا لو غلطہا المودع یمنہا و بغیرہ بجالہ و مال آخر ابن کمال بغیر ذلک المالک بحیث لا یشہر الا بیکلہ فیہ
 کمنہ بشعیر و درہم جیا و بز یوف مجتبے ضمنہا لا استملاک با غلطہا اور اس طرح اگر مودع نے و دلیعت کے ساتھ مجتہس و دلیعت یا غیر جنس کو ملا یا خواہ
 اپنے مال سے ملا یا یا غیر شخص کے مال سے کذا ذکرہ ابن کمال بغیر ذلک مالک کے ملا باس طرح یہ کہ و دلیعت جدا نہیں ہو سکتی مگر مشقت سے چنانچہ
 گھوٹوں کا ملا تا جو کے ساتھ اور کھرے درمون کا ملا تا کھوٹے درمون کے ساتھ کذا فی المجتبے تو مودع اس و دلیعت کا تاوان و دلیعت کا سبب تلف کر دینا
 مودع کے ملا دینے سے ہم ام مرقم کے نزدیک غلط استملاک ہو کذا اسیر ضمان لازم ہو خواہ غلط بطریق مجاورت کے ہو چنانچہ گھوٹوں کا غلط گھوٹوں
 کے ساتھ خواہ غلط بطور جائزیت سے ہو چنانچہ غلط مانع کا مانع سے جیسے تیل کا تیل سے باسیر کے کاسر کے سے لکن لایباج فاما قبل دار الضمان لیکن و دلیعت

مختلفہ کا تعلق اور استعمال جائز نہیں قیل ادا کرنے تاوان کے وسیع الاثر اور وسیع بہ معاف کر دینا یعنی اگر مالک و مودع کو معاف کر دے تو بیع ہو اور اس کا حق عین اور دین سے ساقط ہو گا اور اس سے کذا فی الجرح و لو غلط بردی نعمت الہ علیہ و لیکن شریک عدم تحقیق اور اگر حید کے ساتھ ردی کو ملایا تو حید کا تاوان دے سوا سوائے کہ اسے اسکو عیب وار کر دیا اور اس کے بالعکس میں یعنی اگر مودع نے ردی و ولایت کے ساتھ حید کو ملایا تو مودع شریک ہوا مالک کا بسبب نہو لایعیب کے کذا فی الجبۃ وان یا ذہب شہدہ مالک لکھا تو اختطالت بغیر شہدہ کان انشاق الکیس عدم التعدی اور اگر ملانا و ولایت کے ساتھ مالک کے ذون سے ہوا تو مالک اور مودع شریک ہونگے بشرکت مالک چنانچہ اگر ولایت بطریق بیعت مودع کے جیسے تعلیلی درمون کی چھٹ گئی اور ولایت کے ورم مودع کے ذون کے ساتھ مل گئے تو ذون شریک شہرہ ہو گیا اور مودع پر ضمان لازم ہو گا عدم تعدی کے سبب سے ولو غلط ما غیر المودع ضمن الخاط و لو غیر ان الیقین ابوہ خلاصہ اور اگر ذریت کو مودع کے سوا کسی اور شخص سے ملا دیا یا ملائے والے بڑا تاوان آویگا اگرچہ وہ بغیر تابع ہوا و غیر کے باپ بڑا تاوان نہ آویگا کذا فی خلاصہ ولو انفق بغيره فمما فسد من غلط لا یتمیز معہ ضمن الكل غلط مانہ ہوا اور اگر مودع نے بعض ولایت خرچ کر ڈالی سو برابر اس کے پھر دے پھر اسکو باقی ولایت کے ساتھ اس طرح ملایا کہ باقی علیحدہ نہیں ہو سکتی اس غلط کرنے کے ساتھ تو تمام ولایت کا تاوان اسپر لازم ہو گا بسبب غلطی کر کے اپنے مال کے ولایت کے ساتھ ضمان کل اسوا سوائے لازم ہوا کہ بعض کا تاوان آیا خرچ کرنے کے سبب سے اور بعض باقی کا غلط کرنے سے اور وہ متعدی اتفاق سے اور جو اسے پھر دیا وہ اسکی ملک پر مانی ہو کذا فی الجرح و تاوانی التیمیز و انفق و لم یرد او دوع ولایتین فانفق احدہما ضمن ما انفق فخطب تحقیق اور اگر باقی ولایت کی تیز اور جلدی حاصل ہو سکتی ہو تا اسے بعض ولایت خرچ کی اور پھر اسی میں داخل نہیں کی یا اس کے پاس دو ولایتیں رکھی ہیں سو اسے ایک ولایت خرچ کر ڈالی تو غلط آتا تاوان دے جتنا اسے خرچ کر ڈالا کذا فی الجبۃ و ہذا تاوانم بغيره القبیض اور یہ یعنی ضمان بقدر اتفاق اسوقت ہو کہ جب کہ بعض کا خرچ کرنا ولایت کو ضرر نہ کرنا ہو ہم بر مطلق اتفاق اور عدم رد سے بجز الزام میں ہر رد و مثل کی قید اسوا سوائے لگائی کہ اگر رد نہ کر لیا تو فقط سیقدر کا ضمان ہو گا جتنا اسے صرف کیا اسوا سوائے کہ وہ باقی ولایت کا حافظ ہوا و را سمن پھر عیب نہیں لگ گیا اسوا سوائے کہ وہ اس قسم سے ہو کہ جو بعض مضر نہیں اسوا سوائے کہ گنگو اسمین ہو جسکے ولایت درہم یا ذنایر یا کیلی یا ذنی ہوا انتہی اور میں نے یہ صرح نہیں دیکھا کہ جب اس ولایت کو خرچ کرے جسکو بعض مضر ہو کہ اسمین نام کا تاوان ہو یا بقدر اخذ اور نقصان مابقی کا تو اسکی تحریر کرنا چاہیے کذا فی الخطاوی و اذا تعدی علیہا قلبس ثوبہا اور کب ما تھا تو اخذ بضمضہ ثم رد عنہا لی بدہر حتی زوال السعدی زوال الملووی اسے الضمان اور جبکہ اسے ولایت پر تعدی کی کہ سو ولایت کا کپڑا پہنایا یا یا اس کے جانور پر سواری کی یا بعض ولایت نکال لی یا پھر جینہ ولایت پھر دی اپنے قبض اور غلط کی طرف یہاں تک کہ تعدی زائل ہو گئی تو وہ چیز و در ہو گئی جو تاوان کی طرف مودعی ہو یعنی تعدی رد کرنے سے دور ہو گئی جو تاوان کی موجب تھی تاوان میں من ایثہ العود والیہ استباہ من مشردہ النیتہ رد و ولایت سے تاوان زائل ہوتا ہو چکا اسکی نیت میں اسکی طرف عود کرنے کا ارادہ نہو چنانچہ استباہ میں جو مشردہ نیت ہے بیان میں ہم تو اگر ولایت کا کپڑا پہنا اور رات کو اتار دیا اسکا ارادہ یہ ہو کہ اسکو دن میں پھر پہنوں گا پھر وہ رات میں چوری کیا تو وہ تاوان سے بری نہو گا کذا فی الخطاوی من جنایات الجرح بخلاف الاستعیر والمستاجر فلا زلالہ لم یبرأ لعلہا لانفسہا بخلاف مودع و کیل بیع و حفظ و اجارۃ و استیجار و مضارب و متبضع و شریک ضمان و انفق و فتنہ مستعیر من استباہ بخلاف مستعیر و مستاجر کے تو اگر وہ و ذون تعدی زائل کر دین تو کبھی تاوان سے بری الازمہ نہونگے اسویلیک مستعیر و مستاجر کا عمل اپنی ذات کی منفعت کے واسطے بخلاف مودع اور بیع یا حفظ یا اجارہ یا استیجار کے وکیل کے اور مضارب اور متبضع اور شریک عثمان یا شریک مفعول کے اور اس شخص کے جسے کوئی چیز عاریت کی اگر ورکھنے کے واسطے کذا فی الاستباہ ہم تعدی مستاجر کی یہ صورت ہو کہ جانور کر لیا ایک مکان تک پھر وہاں سے اس کے بڑھ گیا پھر اسی مکان میں پہلے آیا تو اگر جانور تلف ہو گا تو اسپر تاوان لازم ہو گا و راسی قول برفندی ہو وکیل بیع تعدی کی یہ صورت ہو کہ جس کپڑے کی بیع کا وہ وکیل ہوا اسکو پہنا پھر ترک استعمال کیا پھر وہ ضائع ہو گیا تو اسپر تاوان نہیں اور وکیل استیجار کی یہ صورت ہو کہ موکل بے وکیل کو درہم دیے کہ

ایک گھر اسکوکراہے دے سو وکیل نے دکان کے کرایہ میں درجہ دے لیے پھر پھر لیے یعنی ماسو و تلف ہو گئے تو نادان نہیں اور مستعیر رہن کی یہ صورت ہے کہ غلام یا جانور کو عاریت لیا یا اسکو گروہ رکھ لے پھر غلام سے خدمت لی یا جانور پر بیواری کی کر ورکھنے سے پہلے پھر اسکو اسے مال پر جو اسکی قیمت کے برابر گروہ رکھا پھر اسے مال ادا کیا اور غلام یا جانور کو نہ چھوڑا نہ یہاں تک کہ غلام یا جانور تلف ہو گیا مر رہن کے پاس تو نادان پرمان نہیں اور اس مسئلے میں یہ قید ضرور ہے کہ تعدی کے بعد رہن بھی رکھے تو اگر تعدی کے بعد رہن نہ رکھ گیا اور وہ منافع ہوگا تو اسپر نادان لازم ہوگا اور وہ داخل ہوگا اس مسئلے میں جو متن میں مذکور ہے اور یہ مسئلہ مستعیر سے جو متن میں مذکور ہے چنانچہ مصنف رحم نے اپنی شرح میں بیان کیا ہے کہ لفظی الخطا دی مختصراً والحاصل ان الامین اذا تعدی ثم لاذ بالانزول الضمان الا انہ انما العشرة اور حاصل مقام یہ ہے کہ امانت وار جبکہ تعدی کرے پھر اسکو ذرا لکل کرے تو اسپر سے نادان زائل نہیں مگر ان دس مسائل میں نادان زائل ہو جاتا ہے اولان بدہ کید المالک موضوع پر بعد ازالہ تعدی نادان اسواسطے نہیں کہ موضوع کا اتمام اور قبضہ مالک کے قبضہ کے مانند ہو خطا دی لے کیا یا علت ہے مسئلہ ودیعت کی جو متن میں مذکور ہے انتہی اور ایک نسخے میں یون ہے اولان ایہ ہم کید المالک یعنی اسواسطے نادان نہیں کہ انخاص عشرہ کا قبضہ بیکمال مالک کے قبضہ کے ہے اور یہی بصلحت مناسبت مقام ہے و انتہا علم ولو کذب فی عودہ للوافق فالقول لہ وقیل للمودع عاویہ اور اگر مالک موضوع کی تکذیب کرے ازالہ تعدی میں تو اسی کا قول لیض مالک ہی کا مقبول ہے اور بعضوں نے کہا موضوع بافتح کا قول مقبول ہے کہ لفظی العمداتیہ و بطلان اقرارہ بعد تجوہ و احوال الایضاع اور بطلان اقرار کر لے موضوع کے انکار الایضاع کے بعد ہم یعنی موضوع نے اول انکار کیا ایضاع کا اس طرح کہ مالک سے کہا کہ تو نے میرے پاس ودیعت نہیں رکھی پھر ودیعت کا اقرار کیا کہ اسپر نادان لازم ہوگا لیکن چند شرط کے بعد جبکہ مصنف رحم آگے بیان کر گیا کہ لفظی لودعی ہیہ و بیعالم یعنی غلامتہ تو اگر موضوع ہستی یا بیع کا دعویٰ کرے لگا تو نادان نہ دیگا کذا فی الخلافہ یعنی در صورت تلف و ودیعت اسپر نادان نہ آویگا اسپر یا بیع کے دعویٰ سے و قید بقولہ بعد طلب رہن بار و ہا فلو سالہ عن حالہ انما نجد ما قبلک لم یضمن بکرمصنف رحم نے اقرار بعد انکار میں یہ قید لگائی کہ ودیعت کے پھر دینے کا مطالبہ مالک کے بعد انکار کیا ہو تو اگر مالک نے موضوع سے ودیعت کا حال پوچھا کہ وہ کس طرح ہے سو اسنے ودیعت کا انکار کیا پھر ودیعت تلف ہو گئی تو اسپر نادان نہیں کذا فی الخلافہ و قید بقولہ ونقلہا من مکانہا وقت الانکار ایضاً وجودہ لانہ لو لم نقلہا وقتہ فمکنت لم یضمن خلافہ اور مصنف رحم نے قید لگائی نقل کرنے ودیعت کی اسکے مکان سے اپنے انکار کی حالت میں اسواسطے کہ اگر وقت انکار ودیعت کو وہاں سے نہ اٹھایا گیا پھر وہ تلف ہو گئی تو اسپر نادان ہوگا کذا فی الخلافہ ہم عدم نقل حالت انکار اسپر صادق ہے کہ مطلقاً نقل نہ ہوا بعد انکار یا قبیل انکار کے نقل ہو خطا دی لے کہا حالت انکار سے شاید مراد یہ ہے کہ انکار کے زمانے میں اسنے نقل ودیعت کی اور یہ مراد نہیں کہ وقت حقیقی انکار میں نقل واقع ہوئی اسواسطے کہ یہ صورت نادر الوجود ہے و قید بقولہ و کانت ابو دیعۃ منقولہ لان العیار لا یضمن الخ و بعد ہا خلافاً لحدیثہ الامح غصب الزیلعی اور مصنف نے قید لگائی کہ ودیعت مال منقول ہو اسواسطے کہ غیر منقول میں نادان نہیں انکار سے نہیں رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک بطلان محمد علیہ الرحمۃ کے قول امح میں کذا فی کتاب الغصب من الزیلعی ہم خطا دی لے کہا بعد استنباط نقل و ودیعت اس قید کی کچھ حاجت نہ تھی و قید بقولہ و لم یکن ہناک من یخاف منہ علیہا فلو کان لم یضمن لانہ من یاب الخطا و قید لگائی کہ وہاں سے اپنے انکار کے وقت ایسا شخص نہ ہو جسکا خوف ہو ودیعت کے تلف کر ڈالنے کا تو اگر ایسا شخص ہوگا تو موضوع پر انکار و ودیعت سے نادان نہ آویگا اسواسطے کہ ایسے شخص کے سامنے انکار کرنا بطلان خطا ہے اور گمبانی کے ہو و قید بقولہ و لم یخضرنا بعد الخ و ہا لانہ لو نجد ما تم احضرا فقال لہ رہا دجھا و دیعتہ فان اکنہ اخذنا لم یضمن لانہ ایضاً جہدہ والا ضمنہا لانہ لم یم الراد اختیار اور قید لگائی کہ ودیعت کو بعد اسکے انکار کے موضوع حاضر نہ کرے اسواسطے کہ اگر موضوع انکار و ودیعت کرے پھر اسکو حاضر کرے سو اسکا مالک اس سے کہے کہ اسکو جو بیڑ میرے پاس بطور ودیعت کے تو اگر موضوع نے ودیعت کے لینے پر مالک کو قادر کر دیا تو اسپر نادان لازم ہوگا اسواسطے کہ

و دینت کے لئے برافراہم کیا تو مودع پر و دینت کا ضمان لازم ہوگا اس واسطے کہ عدم تکلیف سے بچر دینا پورا نہ ہوگا کذا الا اختیار و تیر شمولاً لکھا
لانہ کو جس سے ماغیرہ لم یضمن لانہ عن الحفظ اور قید لگانے سے محض رحمت کے مالک سے انکار و دینت کو کے اعتبار کے اس واسطے کہ اگر مالک کے سوا دینتس مودع
و دینت کا اقرار کر گیا ہو تب پورا نہ دینا اس واسطے کہ غیر سے انکار کرنا جملہ حفظ و نہایت عزم حاصل میں یہ کہ اگر اقرار بعد الا انکار سے تاوان نہیں مگر اسات تفریق سے
تاوان لازم آتا ہے اس شرط یہ کہ مطالبہ مالک کا بعد انکار کے ہو یہ کہ و دینت کو انقل کر چکا ہو یہ کہ کتنا نہ انکار میں نقل ہوا ہو یہ کہ و دینت منقولات سے ہو
یہ کہ انکار کے وقت وہ شخص نہ ہو جسکے منافع کو ڈالنے کا خوف ہو یہ کہ و دینت کو انکار کرنے کے بعد اس لئے نہ دے کہ انکار مالک سے کیا ہو نہ غیر سے
فادانت ہذا بشرطہ لم یبرأ بالقرار الا بعد جدید و لم یوجد بیکر جبکہ یہ بشرطہ سبب پوری ہوں تو مودع تاوان دینے سے بری الذمہ نہ ہوگا اپنے اقرار کرنے سے
لکرا یا ہی کا عقد جدید ہوا اور حالانکہ عقد جدید ہو جو دینتس و لو تجد ما تخم ادعی ردہا بعد ذلک و برہن علیہ قبیل و بری اور اگر مودع نے و دینت کا انکار کیا
پھر دعوے کیا کہ اس نے و دینت کو بچر دیا بعد اسکے اور اس پر گواہ الایا تو گواہی مقبول ہے اور تاوان سے بری ہوگا لکھ لو برہن اندر دہا قبل الحیو و قال غلط نے
اچو دا نسبت او غلط اتی و دینت مقبل پر نہ چنانچہ اگر گواہی الایا کہ اس نے و دینت بچر دی انکار کرنے سے پہلے اور مودع نے کہا کہ میں نے انکار ازراہ
خط کیا یا میں بھول گیا یا بنگویہ گمان تھا کہ میں و دینت کو بچر دیا ہوں تو برہان اسکی مقبول ہوگی و لو ادعی ہلاک یا قبل تجو و با حلف الما لک ما یعلم ذلک
فان حلف فتمنہ وان نکل بری و کذا العاریۃ منہا ج اور اگر دعوے کیا و دینت کے ہلاک ہونے کا قبل از انکار و دینت کے تو مالک سے قسم لیا کہ
وہ اسکو اپنے ہلاک و دینت کو نہیں جانتا ہو اگر مالک یہ قسم کھائے تو مودع سے تاوان لے اور اگر مالک قسم نہ کھائے تو مودع تاوان سے بری ہوگا
اور یہی حال ہے عاریت کا کذا انے المناجیم فاضی مالک سے اس وقت قسم لیگا جبکہ مودع قسم کی درخواست کرے اور و دینت کے تلف ہوجانے پر
گواہ نہ لاسکے اور عاریت کی یہ صورت ہے کہ مستعیر نے ہلاک عاریت کا دعوے کیا قبل انکار کے تو فاضی معیر سے علم پر قسم لیگا کذا فی الطحاوی و یضمن
تیمنا یوم الحجوان علم والا فیم الامیاد عادیہ اور انکار کے دن جو و دینت کی قیمت ہوگی اسکا تاوان لیا جاوے لگا اگر اس دن کی قیمت معلوم ہو اور اگر معلوم نہ ہو
تو یوم الامیاد کی قیمت کا تاوان لیا جائیگا کذا فی العنادیہ بخلاف مضارب جبکہ مشتری لم یضمن خانیہ بخلاف اس مضارب کے جس نے انکار کیا پھر خرید کیا تو
اس پر تاوان نہ دینا لگا کذا فی الخانیہ منہا الغارمین خانیہ سے منقول ہے کہ مضارب نے جبکہ صاحب مال سے کہا کہ تو نے مجھ کو کچھ نہیں دیا پھر بولا کہ ان دیا ہے
مجھ کو پھر مال سے بچر خرید کی تو وہ خریداری مضارب پر ہوگی اور اگر مال ضائع ہوگا اسکے پاس انکار کے بعد قبل خرید کے تو وہ ضامن ہے ورنیاس یہ ہے کہ وہ بھول
میں ضامن ہوا و استحسان میں جبکہ اس نے انکار کیا پھر اقرار کیا پھر خرید کی تو تاوان سے بری ہوگا اور اگر مضارب کا انکار کر لیا پھر خرید کر لیا تو وہ ضامن ہے
اور متاع اسکی ہوگی اتنی تو اگر شایع ہوں کہ اتنا بخلاف مضارب جو شرم اقرتم اشتراک لم یضمن انشیک ہوتا کذا فی الطحاوی و المودع لہ السفر مہا و لو لم یصل در عند عدم
منی المالک و عدم الخوف علیہما بالاخراج و مودع کو جائز ہے سفر میں لیا تاوان و دینت کا در صورت نہ منع کر دینے مالک کے اور نہ خوف ہونے و دینت پر
کلانے سے اگرچہ و دینت کے لیا جانے میں بار برداری کی حاجت ہو کذا فی الدرر جو ہرہ میں خل کی تفسیر یوں کی ہے کہ جسکے اٹھانے میں جانور یا اجرت حسن کی
حاجت ہو مگر نہ ماہ و خاف فان لم یضمن السفر ضمن والا فان سافر بنفسہ ضمن و بالہ الا اختیار تو اگر مالک نے مودع کو سفر میں لیا جانے سے منع کر دیا ہو یا راہ میں
خطرہ ہو تو اگر مودع کو سفر کی ضرورت نہ ہو اور باوجود اسکے سفر میں لیا جائے تو تاوان دینا اور اگر سفر ضروری ہو تو اگر نہ تاوان خود سفر میں لیا گیا تو تاوان دینا اور اگر
اپنے اہل و عیال کے ساتھ سفر میں لیا گیا تو تاوان نہ دینا کذا فی الا اختیار و لو او دعاشیئاً مثلیاً و تمیماً لم یجزان بدفع المودع الی احدہما حفظہ فی غلبۃ صاحبہ
اور اگر وہ شخصوں نے ایک چیز و دینت رکھی خواہ وہ چیز مثلی ہو چنانچہ ذری اور کیلی یا قیمت والی ہو چنانچہ کپڑا یا کتاب تو مودع کو جائز نہیں یہ کہ نہیں سے ایک
شخص کا حصہ دوسرے شخص کے پیچھے دیوے م قیمت والی کا عدم ہوا ردفع بالا جماع ہے اور مثلی میں صاحبین کا خلاف ہے یعنی ان کے نزدیک اسکا حصہ یا جائز ہے

۷
خلاف مضارب کے
انکار کیا پھر خرید کیا تو
کی تاوان نہ دینا

غیر قطعہ نکاحا من اجتناب من یزکب دعویٰ بچک جائے سوا یک مرد کا کفار و سرے مرد کو دے پیر و سر شخص اسکو قطع کر دے تو وہ نون شخص یعنی
 دعویٰ اور قانع مناجن من یزکب دعویٰ سے چاہے نادان لے تو اگر دعویٰ سے نادان لے تو دعویٰ قانع سے بھرنا اور اگر قانع سے لے تو وہ دعویٰ
 سے لے تو اعد فقہ اسی کو شخص من کذا فی الطحاوی یعنی یہ تفصیل بحث ہے نہ روایت نہ سب و عن محمد صاحب الودیعۃ سنو فامر المودع حب الایمان لہما اعطبت
 من ولک فلم یماضین من شاذ لکن ان ضمن المعالج رجح علی الاول ان لم یعلم انہما غیرہ فالام یرجع اتہا اور محمد بن حسن سے روایت ہے کہ ودیعت کے
 جانور کو کچھ یا دی ہو گئی سو مودع نے ایک مرد سے کہا کہ اسکا معالجہ کرے سو وہ جانور ہلاک ہو گیا تو اسکا مالک جس سے چاہے نادان لے لیکن اگر معالج
 سے نادان لے تو وہ دل شخص یعنی مودع سے بھر لے اگر معالج نہ جانتا ہو کہ ودیعت غیر شخص کی ہے اور اگر جانتا ہو کہ غیر شخص کی ہے تو رجوع نہ کرے گا نہ ہی مانی اجتناب
 بخلاف مودع الغاصب یعنی ایسا بخلاف غاصب کے مودع کے تو مالک جس سے چاہے نادان لے خواہ غاصب سے خواہ اس کے مودع سے ہم غاصب سے
 نادان لینا تو صحیح ہے اور مودع سے اس واسطے کہ اسے غاصب سے ودیعت ملی بدون رضا مذہبی اس کے مالک کے کذا فی الدرر اذا ضمن المودع رجوع علی الغاصب
 وان علم علی الظاہ ذکر خلافا لما نقلہ القسستانی والباقرانی والیرجندی وغیرہم فقندیہ اور جبکہ مالک مودع سے نادان لے تو مودع غاصب سے بھر لے اگر جب
 مودع جانتا ہو کہ وہ چہرہ مضبوط ہے یا قول ظاہر کذا فی الدرر بر خلاف اس قول کے جب کو قسستانی اور باقرانی اور یرجندی وغیرہم نے نقل کیا کہ در صورت
 علم کے رجوع نہیں تو خبر دار رہو اس اختلاف سے معذرت ادعی رجلاں کل منہما اندلہ و دعایاہ فیکل عن الخلف لہما فہو لہما و علیہ الف آخر منہما ایک
 شخص کے پاس ہزار درم ہیں اس پر شخص مدعی ہیں کہ وہ ہزار اس کے ہیں اسے اس شخص کے پاس ودیعت رکھی ہے یعنی وہ نون کے
 گواہ نہیں سو مودع سے قسم لینا چاہا سو اس نے نون کے واسطے قسم نہ کھائی تو وہ ہزار و نون مدعیوں کے ملک ہو گئے اور اس شخص پر ایک ہزار درم اور
 واجب الادا ہو گئے جو وہ نون مدعیوں میں نصف الف ہوں ہم قسم نہ کھانا قرار ہوا و نون دعویٰ کا مال ایک ہزار اس پر لازم آئے و لو حلف لا عدنا و کفل
 لا آخر فالالف لمن نکل لہ اور اگر مودع نے ایک مدعی کے واسطے قسم کھائی اور دوسرے کی قسم سے انکار کیا تو ہزار درم اس مدعی کے ٹھہریں گے جس کے واسطے
 اسے قسم نہ کھائی دفع الی ارجل الفا و قال ادفعہما الیوم الی فلان فلم یدفعہما حتی ضاعت لم یضمن اذا لایزید ذلک ایک شخص نے دوسرے کو ہزار
 درم دیئے اور کہا کہ یہ ہزار درم آج کے دن فلا نے شخص کو پہنچا دے سو اسے اسکو نہیں پہنچائے یہاں تک کہ وہ تلف ہو گئے تو اس سے نادان دلیا جائیگا
 اس واسطے کہ یہ فعل اس پر لازم نہیں کما لو قال لہ ارجل الی الودیعتہ فقال افعل ولم یفعل حتی مضی الیوم و ملک لم یضمن لان الواجب علیہ تخلیۃ عادیۃ
 چنانچہ اگر مالک نے مودع سے کہا کہ میری طرف آٹھالا ودیعت کو سو کما اسے کہ میں یہ فعل کر دوں گا پھر وہ نہ آٹھالا یا یہاں تک کہ وہ دن گزر گیا اور ودیعت ہلاک
 ہوئی تو اس پر نادان نہ آویگا اس واسطے کہ مودع پر تخلیہ واجب ہے کذا فی العادیۃ یعنی فلا نے کو دینا یا مالک کی طرف ودیعت کا آٹھالا نا اس پر واجب نہیں ہے جس کے نہ کرنے
 سے نادان اس پر لازم ہو بلکہ مالک اور ودیعت میں تخلیہ البتہ اس پر واجب ہے قال رب الودیعتہ للمودع اوفع الودیعتہ الی فلان فقال و فعت و کذب
 فی الدفع فلان وضاعت الودیعتہ صدق المودع مع یمیدہ لانہا من سراجیۃ صاحب ودیعت لے مودع سے کہا کہ ودیعت فلا نے شخص کو دے
 سو اسے کہا کہ میں نے اسکو دی اور فلا نے شخص نے دینے میں اس کے مکذیب کی اور ودیعت ضائع ہو گئی تو مودع کے قول کی تصدیق ہو گئی قسم کے ساتھ ہو گیا کہ
 وہ امین ہے کذا فی السراجیۃ قال المودع ابتداء لا ادری کیف ذہبت الایضمن علی الاصح کما لو قال ذہبت ولا ادری کیف ذہبت فانقول قولہ مودع
 لے شروع سے کہا نہیں جانتا ہوں کہ ودیعت کیونکر جاتی رہی تو اس پر نادان نہیں بر قول صحیح ترجیح بخلاف لہا کہ ودیعت جاتی رہی اور میں نہیں جانتا
 ہوں کہ کیونکر وہ جاتی رہی تو مقبول قول مودع کا قول ہو گا بخلاف قولہ لا ادری ضاعت ام لم یضع والا ادری وضعہا و دفعتہا فی داری او موضع آخر فانضمن
 بخلاف قول مودع کہ میں نہیں جانتا کہ ودیعت ضائع ہو گئی یا ضائع نہیں ہوئی یا میں نہیں جانتا کہ میں نے ودیعت رکھ دی یا دفعت کر دی اپنے گھر میں

یا کسی یا درجیکہ بین تو اسپترنا وان آویکھام طحاوی نے کہا فتاوی عالمگیری میں عداویہ سے اسکی بے برخلاف منقول ہو سطح کہ اگر بولا کہ میں نہیں جانتا کہ ضائع ہو گئی یا ضائع نہیں ہوئی تو اسپترنا وان نہیں ولولیمین مکان الدن لکنہ قال سرت سن اللکان المذنون فیہ لایفین وتمامہ فی العداویہ اور اگر کوئی مدعی نے دفن و دیعت کا مکان بیان نہ کیا لیکن اسے کہا کہ وہ چوری ہو گئی اس مکان سے ہمیں دفن تھی تو اسپترنا وان نہیں اور اسکا پورا بیان عداویہ میں ہو مگر وہ مسائل ملحقہ علاج کے ہر دو طرح والوں سے علی دفع بعض المال ان خات تلت نفسه وعضوہ فرفع لم یفین مودع یا وصی دھکا یا گیا بعض مال کے دینے پر تو اگر مودع یا وصی ظالم سے ڈرا اپنی جان پر یا اپنے عضو پر یا اپنے بعض مال دیا تو اسپترنا وان نہیں وان خات الجبس والقد یفین اور اگر مجبوس ہوئے سے یا بیٹری ڈالنے سے ڈرا اور اسنے مال دیدیا تو اسپترنا وان ہوگا وان خشی اخذ مالہ کلمہ موعذرا وراگر مودع یا وصی اپنے تمام مال کے چھین جانے سے ڈرا تو وہ عذر ہی ہم فتاوی عالمگیری میں ہر کہ سلطان نے مودع کو ڈرایا اس کے مال کے تلف کر ڈالنے سے اگر وہ و دیعت کو نہ تو اسپترنا وان آویگا اگر اس کے پاس مال بقدر کفایت کے باقی رہے اور اگر سب مال لے نو وہ معذور ہو اور اسپترنا وان نہیں لکن ان کو ان الحیار مودا اخذ نفسه فلا یفین عداویہ چنانچہ اگر ظالم جابر وہی بذات خود دینے والا ہو تو نا وان نہیں گزرا فی العداویہ موطاوی نے کہا کہ نفع الغفار سے معلوم ہوتا ہے کہ جب ظالم خود دینے والا ہو تو تفصیل مذکورہ لا یفین نہیں خیف علی الودیعتہ انفسا و نفع الامر لہی کم یبیدہ ولولم یزنعے نسد فلا یفین و دیعت پر خوات ہو اسٹری جانے اور بیکر جانے کا تو مودع یا وصی بحال حاکم سے کہے تاکہ وہ اسکو بیٹھالے اور اگر حاکم سے نہ کہ یہاں تک کہ و دیعت بیکر جانے تو اسپترنا وان نہیں ہم حاکم سے کہنا بہتر ہے واجب نہیں فتاوی عالمگیری میں ہے کہ اگر اس شہر میں حاکم نہ ہو تو خود مودع اسکو بیٹھالے اور اسکا نفع رکھ چھوڑے ولوالفق علیہا بلا امر مودع سے وراگر مودع نے و دیعت پر کچھ خرچ کیا بدو ن حکم فاضی کے تو وہ احسان کو لے والا ہے لیکن مالک سے وہ خرچ نہیں لے سکتا بلا امر حاکم تو اس میں صحف الودیعتہ ادا رہن نمک حالت القراۃ لا یفین لان لا یتاہد انفسہ من مرقبہ مودع نے و دیعت یا رہن کے صحف میں پڑھا سو صحف تلف ہو گیا پڑھنے کی حالت میں تو اسپترنا وان نہیں اس واسطے کہ مودع کو اس شخص کی بیعت پڑھنے کی ولایت ہو گزرا فی العیر فیہم کتاب العاربتہ کے اخیر میں مذکور ہوگا کہ کتب علم میں نظر کرنا جائز ہو اگر نظر کرنے اور قلب اور اق میں ضرر نہ ہو وریہ اس طرح ہو جیسے کسی کی دیوار کے سائے میں بیٹھنا اور میتا دیہ ہو کہ بلا اجازت مالک نظر کرے اور فتاوی عالمگیری میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے پاس طبق و دیعت رکھا سو اسنے تم لینے شک کے سر پر رکھا سو تلف ہو گیا اور اگر رکھنا بروجہ استعمال ہو تو نا وان ہو وراگر بطریق استعمال کے نہیں ہو تو نا وان نہیں اور اسکی معرفت کا طریقہ یہ ہے کہ اگر شک میں بانی یا اتنا ہو تو رکھنا طبق کا استعمال ہو وراگر شک خالی ہو تو استعمال نہیں گزرا فی الخطاوی قال کذا لو وقع السراج علی المثارۃ صیر فیہ کے مصنف نے کہا اور اس طرح اگر و دیعت کا چرغ منار سے پر رکھے تو نا وان نہیں در صورت تلف ہو جائے کہ منار سے سے مودع اور جی و قیہا اودع صکا وعرف ادا لیفین الحق و مات الطالب واکثر الارث الا دایمیں المودع المک ابدال اور صیر فیہ میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے پاس تمسک و دیعت رکھا اور ادا سے بعض حق معلوم ہو اور طالب مر گیا اور طالب کا وارث منکر ادا سے بعض حق کا ہو تو مودع تمسک کو ہمیشہ بند رکھے مگر مودع اسکی یہ کہ مثلاً نزدیک کے محمود پر سو درہم میں سو مجموعہ دے نزدیک سو درہم کا تمسک لکھ دیا اور زید نے وہ تمسک حاکم کے پاس و دیعت رکھا پھر محمود نے پچیس درہم مثلاً زید کو دیکے اور یہ حال حاکم کو معلوم ہو بعد اسکے زید مر گیا اور کادار شا پچیس درہم کے دینے کو نہیں مانا ہو تو حاکم کو چاہیے کہ تمسک محمود کے وارث کو نہ دے موطاوی نے کہا اس واسطے کہ ہمیں محمود کا ضرر ہوا وراثت دیکر یہ اس صورت پر محمول ہو جبکہ مدعا علیہ حق کا اقرار کرے تمسک دیکھ کر والا بجز ثبوت حق نہیں انتہی و فی التنبیہ لایزالہ دیون المیت بدفع الدین الی الدارث وعلی المیت دین وراثتہ میں ہے کہ سیت کا بدیون بری الذمہ ہو گا وارث کو دین دیکر اور حالانکہ سیت پر دین ہوا در لوگوں کام ظاہر عدم برات ہے صورت میں چھوٹے بن عرق ہوا وارث موت میں خود بخود اپنے و دیعت میں بھی شرط ہو جبکہ مودع وارث کو و دیعت دے و کذا فی الخطاوی میں لکھو ایس الامیر اخذ و دیعت العبد بیان کو جائز نہیں غلام کی و دیعت ایسا یعنی ہو سکتا ہے و ثیر کا مال ہو جبکہ کوئے کو لہ لاو سے کہ یہ مال ہی العاقل غیر و اما نہ لا اجر لہ الا لوصی والناظر اذا عملنا جو شخص کے غیر کے واسطے عمل کرتا ہو بطور امانت کے اسکے واسطے ہر شخص مگر

مالک پر جو نہ مودع پر انتہی کذا فی الطحاوی والتمنا علمہ واستغفر اللہ العظیم

کتاب العاریۃ

یہ کتاب ہے عاریت کے احکام میں م عاریت کی خوبی قرآن اور حدیث اور اجماع سے ثابت ہے حق تعالیٰ نے فرمایا (وینعون الالعون یعنی انکار تعاون رکھتے
 اعون اس سے عاریت ہے جسکی عاریت دینے کی لوگوں میں عادت ہو چھ عاریت نہ دینا نہ مودع ٹھہر تو عاریت دینا محمود ہوا اور بخاری میں ثابت ہے کہ ان حضرت تمام نے بطریق کثرت
 حکامند بنام تھا بطور عاریت کے لیا تھا تو اس میں اختلاف ہے کہ عاریت دینا مستحب ہے یا واجب اکثر علماء اس پر ہیں کہ مستحب ہے کذا ذکرہ ابو اسود آخر ابن ابی شیبہ
 دان شترکانی الامانۃ مصنف پیچھے لایا عاریت کو دو لیت سے اس واسطے کہ عاریت میں منافع کی علیک ہو اگرچہ دونوں امانت ہونے میں مشترک ہیں م یعنی عاریت میں علیک
 اور ایلع بھی ہو تو عاریت و دولیت سے بمنزلہ مفرد ہے ہر ایک اور مرکب موخر ہر مفرد سے و محاسنہا النیابۃ عن اللہ تعالیٰ فی اجابۃ المصنف لانا الامانۃ لا التحمل کا اکثر
 اور عاریت دینے کی عمدہ خوبیاں حق تعالیٰ کی نیابت ہے عاجز مصنف کی اجابت اور حاجت روائی میں اس واسطے کہ عاریت دینا نہیں ہوتا مگر حاجت مند کے واسطے
 قرض کے مانند یعنی مستحق مضطر ہوتا ہے بسبب اپنی حاجت کے و قال تعالیٰ (امن المصطر اذا عساة) اور میرے مستعیر کی فریاد رسی کی تو گویا حق تعالیٰ کا وہ
 ہوا فریاد رسی میں تو رعایت دینے والا متعلق ہوا بخلی فریاد رسی حکم تخلوق الاخلاق اللہ یعنی ای مومنین متعلق ہو باخلاق ربانی فلذا کانت الصدقة بعشروہ والقرض
 بثمانیۃ عشر سو اسی واسطے یعنی بخلت محتاجی خیرات کا ایک درم دس کے برابر ہو ثواب میں اور قرض کا ایک درم اٹھارہ درم کے برابر ہے یعنی قرض نہیں لیتا غالباً مگر
 حاجت مند اور خیرات محتاج اور غیر محتاج دونوں کو پہنچتی ہو اگرچہ صدقہ دینے والا اسکو محتاج جا کر دیتا ہے صدقہ کا ثواب دہ چند واسطے ہوا کہ احسنۃ بعشرۃ اشاداً اور قرض کا ثواب
 اٹھارہ گنا اس واسطے ہوا کہ قرض کا ایک درم بخلت احتیاج صدقہ کے دو درم کے برابر ہو تو جب صدقہ کا ایک درم دس کے برابر ہو تو قرض کا ایک درم بیس درم کے برابر چھرا
 لیکن صدقہ میں صدقہ کرنے والے کی طرف کچھ خود نہیں کرتا اور قرض کا درم مقرر کی طرف خود کرتا ہو تو مقابل اسکے دو درم سا قسط ہو گئے تو اٹھارہ باقی رہ گئے واند اکثر
 مستقرض کو معاف کر دے تو بیس درم کا ثواب ہو گا بھی لقمۃ شددۃ و مصنف اعادۃ الشیفا موس عاریت اخذت عرب میں عبارت ہے عاریت دینے سے عاریت کی یا
 محتاج نہ شدہ ہو اور اسکی تخفیف بھی جائز ہو کذا فی القاموس م عارہ عاریت دینا استعارہ عاریت مانگنا معیر عاریت دینے والا مستعیر عاریت لینے والا شرا علیک المسافع
 مجانا اور شیع میں عاریت عبارت ہے منافع کے مالک کو دینے سے مفت بلا عوض م یعنی میرے مستعیر کو اپنی چیز کی منہاجت کا مالک کر دے مثلاً گھوڑے کا سوار ہونا اور
 کتاب پڑھنا اور گھر کا رہنا منفعت کی قید اس واسطے کذا فی تعاریف اجارہ نکل سجا اس واسطے کہ اجارہ میں بھی علیک ہو منافع کی گرفت تملک نہیں بلکہ اجوض ہوا فاد علیک
 لزوم الايجاب القبول و لو فلما مصنف نے علیک کی لفظ سے ایجاب اور قبول کے لازم ہونے کا فائدہ عاریت میں ظاہر کر دیا اگرچہ قول فلی ہونہ قولی م چنانچہ سابق مذکور
 ہو چکا کہ عقیدۃ فظ ایجاب پر موقوف ہوتا ہے و لند فتادی عالمگیری میں کہا ہے کہ عاریت کا رکن فقط ایجاب ہو معیر کچا عیب اور مستعیر کی طرف قبول کرنا اس صاحب ثلثہ کے
 نزدیک از دوسرے استحسان شرط نہیں بحر الائق میں ہے کہ اگر میرے بلا استعارہ مستعیر سے کہا کہ یہ غلام ہے اور اس نے اپنی خدمت کو تو یہ عاریت نہیں تو یہ کہ نفقۃ لک ہو گا اتنی
 من الخلاصۃ اور غانیہ میں ہے کہ اگر عاریت مانگی سو میرے چاہے تو عاریت ہوگی انتہی تو معلوم ہوا کہ ایجاب فعلی نہیں ہوتا مان قبول کا ہے فعلی ہوتا ہے چنانچہ میرے کہا کہ یہ کپڑا ہے بطور عاریت
 کے سوائے اپنا ہاتھ پھیلا یا اور لیا تو اس کا ظاہر ہو گیا کہ دو فلا فقط قبول کی طرف راجع ہے کذا فی الطحاوی و حکما کو مانا مانۃ اور عاریت کا حکم یعنی اثر مرتب ہوتا ہے عاریت
 امانت یعنی اگر عاریت بلا تعدی تلف ہو جاو مستعیر پر تاوان نہیں اور اگر تعدی سے تلف ہو تو بلا اطلاع تاوان ہو و شرط تاوانیۃ استعارۃ لا انتفاع و خلاصۃ من شرط العوض لانا الخیرۃ
 اور عاریت کی شرط قابل ہونا یہ مستعار کا فائدہ لینے کے واسطے اور حالی ہونا عاریت کا عوض کے مشروط ہونے کے واسطے کہ عاریت بشرط عوض سے عاریت باقی نہیں رہتی اجارہ ہوجاتی ہے
 قابلیت انتفاع سے اور خیر کا عاریت ہونا مسلم کے حق میں نکل گیا اور ضرور ہو کہ انتفاع بدون استلاک عین ہو تو دو درم اور دینار اور فلس اور لیتا اور سونے اور روئی اور خواہ شہاد و شکر کا
 کا عاریت لینا بلا بیان جہت عاریت نہیں بلکہ قرض ہے اور اگر دوسرے یا کسی چیز کے تولد کے واسطے از میت و کان اور قبل کیلئے عاریت ہے تو یہ قرض نہیں بلکہ عاریت ہے لکن کو سوا

ایک کوئی نسخہ مضطر
 کی چیز اسکو پکارتا
 یعنی بیکی کا بدلہ
 دینا جو
 ایک فقط مستعار
 چھوڑ دینے سے شراکہ
 عاریت کی چیز کہنے
 میں

منہ میں نہیں لیتا سوائے اس لونڈی کے تو اس لونڈی کے واسطے اجرت مثل ثابت ہوگی دودھ پھرانے تک اور پورا بیان اہکاشاہ میں ہر فیہا مغیرا للفقینۃ لازم العاریۃ فیما اذا استجار حیدر غیرہ لوضع خیدوعہ فوضعہا ثم باع المیراجدار لیس الشتر ی دفعہا وقیل نعم الا اذا شرط وقت البیع قلت وبالقیل جزم فی الخلافۃ والبرائۃ وغیرہ واعتمدہ محیشہ فی تنویر البصائر ولم یتعقبہ ابن المصنف وکانہ ارتضاه علی حفظہ اور اشاہ بین قتیۃ سے منقول ہو کہ عاریت لازم ہو جاتی ہے اس صورت میں جبکہ ایک شخص نے دوسرے کی دیوار عاریت لی اپنی دھنیاں رکھنے کے واسطے پھر دھنیاں اس پر نصب کیں پھر معین نے وہ دیوار بیچ ڈالی تو مشتری کو دھنیاں کا دفع کرنا یا نہ نہیں موقوف ضعیف یہ ہے کہ ہاں دفع کرنا جائز ہو مگر جبکہ معین عدم دفع شرط کرے بیع کے وقت میں کہتا ہوں اور قول ضعیف کے قوی ہونے پر خیم کیا ہے خلاصہ در زبانیہ وغیرہ میں اولیٰ اعتقاد کیا ہے اشاہ کے غشی نے تنویر البصائر میں اور شیخ صاحب ابن مصنف نے اس پر اعتراض نہیں کیا تو گویا اسکو پسند کیا ہے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے والا فیض مالک میں خیم اور بدون تعدی کی عاریت کے ضائع اور تلف ہو جائے تاوان اسکا لازم نہیں آتا یعنی ہوسطے کہ عاریت امانت ہے اور امانت میں تاوان نہیں اگر کسی سے بالاجماع تاوان مسم تعدی کی صورتیں یہ ہیں کہ عاریت کے جانور کی باگ زور سے کھینچی اور وہ ہلاک ہو گیا یا مستعیر مسجد میں گیا اور اسکو کچھ میں چھوڑ گیا یا سواری کے واسطے عاریت رکھا سو اسکو بند کر رکھا یا پانی پلانے کے واسطے اسکو غیر جہت معینہ سے لی گیا سو وہ ہلاک ہو گیا یا زمین چرنے کے واسطے بل عاریت لیا اور دوسرے زور سے اسکو اور بیل کے ساتھ لیا اس کے خلاف عادت مودہ ہلاک ہو گیا تو بالاجماع اس پر تاوان ہے اور اگر اسکو چراگاہ میں چرنے کے واسطے چھوڑا سو وہ ضائع ہو گیا اگر وہاں اس طرح کے چرنے کی عادت ہو تو تاوان نہیں اگر عادت معلوم ہو یا عادت مشترک نہ تو تاوان ہے اور اگر کھجیل میں سو گیا اور باگ دور جانور کی اتھ میں ہو سو وہ چھڑا گیا تو اگر مستعیر لیا ہو گا تو تاوان ہے اور اگر بٹھا ہو گا تو تاوان نہیں اور یہ حکم غیر مفسر کا اور مفسرین سو جائے تاوان مطلقاً نہیں جبکہ مستعار خیر اس کے سرتے ہو یا آگے رکھی ہو یا اس پاس ہو اس طرح پر کہ عادت میں اسکی نگہبانی سے خارج ہو کر اپنے اور شرط الضمان باطل کشر عدنی الرہن خلافاً للجوہرۃ اور تاوان کا شرط کرنا عاریت میں باطل ہے جیسے عدم تاوان کی شرط رہن میں باطل ہے برخلاف روایت جوہرۃ جوہرۃ میں ہے کہ تاوان شرط کرنے سے عاریت میں تاوان لازم ہو جاتا ہے ولا تو جرد ولا ترہن لان الشی لا یقتضی بافوقہ اور مستعار کا اجارہ اور رہن رکھنا جائز نہیں اس واسطے کہ شے متضمن نہیں ہوتی اپنے فوق کی مسم اس واسطے کہ اجارہ اور رہن عقد لازم ہے بخلاف عاریت کا لود لیتۃ فانہا لا تو جرد ولا ترہن بل لا تو جرد ولا تعارض بخلاف العاریۃ علی الحدیث انہ دو لیت کے اس واسطے کہ دو لیت کا اجارہ اور رہن نہیں ہوتا بلکہ دوسرے شخص کے پاس دیت نہیں رکھی جاتی اور نہ دو لیت عاریت دی جاتی ہے بخلاف عاریت کے بقول فقہار م یعنی عاریت کا ایضاً اور اجارہ عند الاطلاق جائز ہے اور اگر مستعمل کی قید ہو تو عاریت دینا جائز نہیں مگر اس صورت میں جبکہ استعمال محتاج نہ ہو تاہو اور یہی قول صحیح مفتی ہے کذا فی الطحاوی واما المستاجر فیو اجرد و یو جرد ولا ترہن و مستاجر جمع یعنی جس چیز کو اجارہ کیا تو اسکا اجارہ رکھنا اور دو لیت رکھنا اور عاریت دینا جائز ہے اور رہن رکھنا جائز نہیں اما الرہن ذکا لود لیتۃ اور رہن تو دو لیت کے مانند ہے یعنی اسکا اجارہ اور رہن اور ایداع اور اجارہ جائز نہیں و فی الوہبانیۃ نظم تسع مسائل لایملک فیما تملیک لغيرہ بدون اذن سوا قبض اولاً اور وہبانیۃ میں نو مسائل نظم کیے ہیں جنہیں اپنے غیر کو مالک کرنا بدون اذن مالک اصلی کے صحیح نہیں خواہ اسے قبضہ کیا ہو یا نکلیا ہو فقال اشعار مالک امر لایملک بدوۃ ان امر وکیل مستعیر و موجرہ رکوباً و لیساقیہا و مضارب و مورس فیضا و قال یومرہ سو حاکم وہبانیۃ نے کہا اور وہ مالک امر کا جو مالک نہیں دوسرے کی ملکیت کا بدون امر مالک اصلی کے وکیل ہے اور مستعیر اور موجرہ بفتح جیم یعنی مستاجر کبیر جیم سوار ہونے اور مخص مثلاً پہننے کا غیر کے رکوب اور لیس کا مالک نہیں اور مضارب اور مرتہن بھی اور قاضی ماہور ہم مالک کا لفظ مبتدا ہے اور جملہ لایملک کا اسکی صفت ہے اور وکیل وغیرہ اسکی خبر ہے وکیل کو جائز نہیں کہ دوسرے کو وکیل کرے بلا تفویض موکل اور اسطرح مستعیر کو مستعار کا عاریت دینا بلا امیر میر درست نہیں جبکہ عاریت مختلف ہو جاتی ہو باعتبار اختلاف مستطین کے اور اگر مختلف ہو جاتی ہو تو جائز ہے اور اسطرح اگر مستاجر نے اپنی خاص ذات کی سواری کے واسطے جانور کرنا یہ لیا اسی طرح قمیص کرایہ لیا تو دوسرے کو اس پر سواری کرنا یا دوسرے کو اس قمیص کا پہنا نا جائز نہیں اور اسطرح مضارب دوسرے کے ساتھ مضارب کرنے کا مرتہن دوسرے کے پاس رہن رکھنے کا اور قاضی دوسرے کو خلیفہ کرنے کا بلا اذن امام مالک نہیں کذا فی الطحاوی و شہرہ مستودع مستبضع و مزایع اذا لم یکن من عند البذر ینذر

اور مستودع الفتح والی ایل کا اور مستضعف و سر کو بصاعت دینے کا اور جس نے زمین بقصد مزارعت لی جبکہ مزارع کے پاس بیج نہ ہو کی حالت میں بیج ڈالنا جو غیر شخص کو وہ زمین بطور مزارعت کے نہیں دے سکتا بلا اذن ہم اور اگر مزارع کا بیج ہو تو وہ مالک ہی کو دے گا اور بطور مزارعت کرے گا و کذا فی الطحاوی قلت والعابشر شعر واللسانی ان یساقی غیرہ وان اذن المولیٰ لہ لیس غلہ میں کہتا ہوں اور درمیان مسئلہ وہابیہ کی مساقات اور مزارعت کی فصل میں یوں مذکور ہے اور جائز نہیں عقد مساقات والیکو کہ غیر کو زمین بطور مساقات دے اور اگر کوئی یعنی مالک زمین اذن کو غیر کو دینا جائز نہیں فان باجرا المستعیر وہ من فہلک ضمنہ للمعیر التحدی سوا اگر مستعیر عاریت کو اجارہ میں دے یا اس کو رہن رکھے پھر وہ تلف ہو جائے تو مستعیر اس ستادان کے سبب کی قدی کے ولا رجوع للمستعیر علی احد لانه بالضم انظر انہ اجر ملک نفسه فیصدق بالاجرة خلافا للثانی اور مستعیر کو تاوان پھر لینا کسی سے جائز نہیں اس واسطے کہ تاوان دینے سے ظاہر ہو گیا کہ اس نے اپنی ذاتی ملک کو اجارہ دیا اور مستعیر اجرت کو تصدیق کر دے برخلاف ابو یوسف رحمہ کے مزارعت اجرت اس واسطے تصدیق کرے کہ مستعیر منافع حاصل ہو گیا اور غاصب اجارہ دینے سے مالک ہوتا ہی اجرت کا اور غیرت کرنے کی وجہ یہ کہ اجرت حاصل ہوتی نہیں ہے یعنی مال غیر کے استعمال کرنے سے کذا فی الطحاوی اور ضمن المستاجر یا بعیر تاوان کے مستاجر سے سکتا المرتن فی شرح الوہابیۃ النخاستہ لایک المرتن ان یرہن ضمن وللمالک الخیار ورجع الثانی علی الاول مصنف نے سکوت کیا مرتن کے حکم سے اور وہابیہ کی شرح میں ہی اور پانچواں مسئلہ یعنی نظم مذکور کا پانچواں مسئلہ یہ کہ مرتن مالک نہیں رہے کہ رہن رکھے کا تو اس پر رہن رکھنے سے تاوان آدھکا اور مالک کو اختیار ہی چلے مرتن اول سے تاوان لے چاہے ثانی سے اور اگر ثانی سے تاوان لے تو وہ مرتن اول سے بھرے ورجع المستاجر علی المستعیر اذ الم تعلم بانہ عاریت فی یدہ دفع الضرر الغرر ورجع مستعیر مستاجر سے تاوان لے تو مستاجر مستعیر سے اپنا مال بھرے جبکہ مستاجر یہ بخاشا ہو کہ وہ عاریت ہی اس کے ہاتھ میں رہے کہ دفع ضرر کے واسطے یعنی اگر عاریت جائز اجارہ لے لیا تو رجوع نہیں بسبب عدم فریضہ لان بعیر ما اختلاف استعمال الاول ان لم یعین المعیر متقعا اور مستعیر کو جائز ہی عاریت کا عاریت دینا خواہ اس کا استعمال باعتبار اختلاف مستطیع مختلف ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو بشرطیکہ مستعیر نفع لینے والے کو معین نہ کر دیا ہو ہم اس واسطے کہ معیر نے مستعیر کو نفع عاریت کا مالک کر دیا اور مالک کو دوسرے کا مالک کرنا جائز ہی جیسے مستاجر کو اجارہ دینا جائز ہی کذا فی الدرر مختلف الاستعمال جیسے جانور کی سواری اور جب کا استعمال مختلف ہو جیسے جانور پر بوجہ لا و کذا فی صدر الشریعہ ولعیہ بالاختلاف ان عین من اختلاف اللغات وعزانی زوہر الجواہر للاختیار اور اگر معیر نے نفع لینے والے کو معین کر دیا ہو تو مستعیر اس عاریت کو عاریت دے جب کا استعمال مختلف نہیں ہوتا اور اگر مختلف ہوتا ہو تو عاریت کے سبب تفاوت مستطیع کے اور اس قول کو زوہر الجواہر میں اختیار کی طرف نسبت کیا ہے ومثله کالماء المجرود ہذا عند عدم النہی فوالا لاترفع لہ نفع فکذا ضمن مطلقا خلاصہ عاریت کی چیز کے مانند ہی اجارہ کی چیز لینے مستاجر کو اجارہ کی چیز عاریت دینا جائز ہی خواہ اس کا استعمال مختلف ہو یا نہ ہو اور در صورت تعیین مختلف الاستعمال کا عاریت دینا جائز ہیں اور یہ تفصیل مذکور در صورت عدم نفع لینے والے کو اگر معیر نے مستعیر سے کہا کہ اپنے سوا کسی اور شخص کو نہ دے جو معیر نے دی پھر عاریت تلف ہو گئی تو ہر طرح سے تاوان اس پر دینا کذا فی خلاصہ یعنی خواہ وہ مختلف الاستعمال ہو یا نہ ہو فمن استعار دابة او استاجر مطلقا بلا تقييد لمحل انشاء ولعیر لہ المحل ویرکب علایا بالاطلاق سو جو شخص کہ عاریت لے جانور کو طرح کرے کہ اس کے مطلقا بلا تقييد تو بوجہ لا و اس پر جو چاہے اور لادنے کے واسطے عاریت دے اور اس پر سوار ہو اطلاق پر عمل کرنے سے وایا فعل اول العین مراد او اور فعل اول کر لگا وہی متعین ہو جائے گا مراد ہونے میں ہم اس واسطے کہ مطلق ہر انتفاع کو شامل ہے اور تعیین انتفاع میں مستعیر اور مستاجر کو اختیار ہو تو اگر اول سواری کی تو اس پر بوجہ لا و نہ سکتا اس واسطے کہ مطلق جبکہ متعین ایک قسم کے ساتھ ہوتا تو بعد اس کے مطلق باقی نہ کذا فی الطحاوی وضمن بعیر ہان غطبت حتی لو ائیس وارکب غیرہ لم یرکب بنفسہ بدوہ الصبح کافی تراوان دے اس کے غیر میں اگر جانور ہلاک ہو جائے تو اگر عاریت کا کچھ غیر کہنا یا یا عاریت کے جانور پر غیر کو سوار کیا تو بعد اس کے آپ سوار نہ ہو ہی قول صحیح کذا فی الثانی وان اطلق المعیر لمجرع الانتفاع فی الوقت والنوع انتفع ماشاء وقت ماشاء المراد اگر معیر اور بوجہ نے انتفاع کو وقت اور نوع میں مطلق بلا تقييد کہا تو عاریت نفسے جو چاہے جو وقت ہے بدیل گذشتہ یعنی بنا پر عمل یا طلاق وان قیدہ بوقت اولوع او باضمن بالتحلات الی شرف فقط لا الی مثل او خیر اور اگر انتفاع میں وقت یا نوع یا دونوں کی قید لگائی ان کو برخلاف کرنے میں یا نہ یا بہتر خلاف میں ہم خلاف شرک مثال یہ کہ جانور عاریت لیا مثلاً دوں گہوہن لادنے کے واسطے پھر اس پر سوار ہو جائے تو تاوان آدھکا اس واسطے کہ جو کا بوجہ زیادہ

منزلہ میں رہنے والے تھے

اور مہر پر پھر دینے کا بیج ہر سبب حاصل ہو متعنت کے انجن کے واسطے بذالواخراج باذن رب المال والا فموتہ رد مستاجر و مستعار علی الذی اخرجہ اجارۃ البزازیۃ یعنی جو چیز پر
 لازم ہو تا وقت ہو جیکہ اذن صاحب مال کے اذن سے ہو یا ہوا و اگر مستاجر نے بلا اذن موجر خرچ کیا تو اجارہ اور عاریت والی چیز کے پھیر دینے کا بیج اس پر جو جسے اسکو خرچ کیا
 کیا یعنی مستاجر پر کذا فی ایارۃ البزازیۃ بخلاف شرکت و مضاربت و ہر قبضی بالرجوع مجتبی بخلاف شرکت اور مضاربت اور ہر قبضی کا بیج جو کہ حکم ہو گا کذا فی المجتبی یعنی شرکت میں
 رد اس المال کا خرچ اور مضاربت میں صاحب مال پر ہو اور ہر قبضی و اسب پر کذا فی النہج وان رد المستعیر الذی تبع عبده او اجیره مشاہیرۃ لاسیما و تہ او مع عبدہ رہا
 مطلقا لیس علیہا ولا فی الاصح او بخیرہ او مشاہیرۃ کما مر فلما قبل قبضہ جاری لانہ انی بالتسلیم المتعارف اور اگر مستعیر نے جاؤ پھر دیا اپنے غلام کے ساتھ یا اپنے چاکر
 مشاہیرہ دار کے ساتھ نہ یومیہ دار چاکر کے ساتھ یا جاؤ پھر دیا مالک کے غلام کے ساتھ خواہ اسکا غلام جانور کی خدمت پر عین ہو یا نہ ہو قول اصحابین یا مالک کے چاکر
 مشاہیرہ دار کے ساتھ بچہ چنانچہ قید مشاہیرہ دار کی مذکور ہو چکی پھر جانور ہلاک ہو گیا مقبوض ہونے سے پہلے تو مستعیر بری اندہ ہو گیا نادان اس واسطے کہ وہ تسلیم مشاہیرہ دار کا
 م یومیہ دار کو اس واسطے نکالا کہ وہ عیال میں داخل نہیں ہوتا بخلاف نفیس کو ہر ہرہ بخلاف عمدہ چیز کے چنانچہ عمدہ چیز کے جو اگر بری اگر عمدہ چیز کو مستعیر غلام یا جانور کے ہاتھ لے لے
 پاس بھیجے اور تلف ہو جاو تو وہ بری الذمہ ہو گا بخلاف الرد مع الاجنبی او بان کانت العاریۃ موقتہ فمضت مدتها ثم بضمہا مع الاجنبی لتعدیہ بالامساک لیدلہ
 اور بخلاف اجنبی کے ساتھ پھیر دینے کے یعنی اس طرح پر کہ عاریت کی مدت معین تھی پھر اسکی مدت ہو چکی پھر مستعیر نے اسکو بھیجا اجنبی شخص کے ہاتھ تو بری الذمہ ہو گا بسبب
 تعدی کرنے منبر کے بعد اس کے کچھ چھوڑنے سے لایا فاما المستعیر علیک لایداع فیما یلک لا عارۃ من الاجنبی یہ یعنی زلیعی متعین حل کلا سم علی ہذا و اگر ایسا نہ ہو یعنی اگر اجنبی کے
 دینے میں نقصانے مدت کی نذر نہ لگائیے بلکہ مطلقا تاوان کے قائل ہو جیے تو صحیح نہیں اس واسطے کہ مستعیر و ولیت رکھنے کا مالک ہی عین عاریت رکھنے کا مالک ہی ہونگی
 سے اسی قول کا قوی ہو کذا فی الزلیعی تو فقہاء کے کلام کا محمول کرنا اسی قول پر متعین ہو گیا یعنی اجنبی کے دینے سے مستعیر پر تاوان آنا ہی صورت پر ہو جیکہ لولہ لقصاۃت
 ہونہ مطلقا بخلاف رد و ولیتہ مقصوب الی دار مالک فانہ لیس تسلیم در بخلاف ہو پنا دینے و ولیتہ اور منسوب کے مالک کے گھر تک کہ تسلیم نہیں یعنی جب مالک کی پونچا دیا تو تسلیم
 ثابت ہوگی و اذا استعارہ رضا سبھا و للزراۃ یمکتب المستعیر انک اطعمتہ فی ارضک لالزراۃ فیخص للعلایم البناء و نحوہ اور جیکہ سفید خالی زمین زراعت کی واسطے
 عاریت کی تو مستعیر عاریت نامہ لکھد اس طرح پر کہ تو نے اپنی زمین میرے کھانے کو دی تا میں زراعت کروں تو زراعت کے واسطے تخصیص اس واسطے کی تا عاریت غیرہ کو شال ہر
 ہم عاریت نامہ لکھا افضل ہونہ واجب و ردائدہ لکھنے کا یہ ہوتا متبادل مدت مستعیر عاریت لینے کا انکار کرے العبدون لالحا و لون ملک لالاعارۃ غلام ما ذون عاریت دینے کا
 مالک ہو یعنی اس واسطے کہ عاریت دینا سودا گروں کا دستور ہو کذا فی النہج و الحیر اذا استعاروا استہلکھا لیضمن بعد العتق غلام مجور جیکہ عاریت لے اور اسکو تلف کر ڈالے تو تاوان دے
 آزاد ہونے کے بعد و لو اعادہ عید مجور عید مجور مشاہیرۃ فاستلکھا فاضل انالی الحال اور اگر غلام مجور اپنے مانند دوسرے غلام مجور کو عاریت و سودا اسکو تلف کر ڈالے تو دوسرے یعنی مستعیر الی
 تاوان دے و لو استعاروا فہا فقلہ جیسا فرق الذہب مہم ای من البسی فان کان البسی یضبط حفظا علیہ من اللباس کم لضمین والاضمن لانہ اعارة
 و البسۃ یلکھا اور اگر ایک شخص نے سونا عاریت لیا سو ایک ٹکے کے گلے میں ڈالا پھر سونا چوری ہو گیا ایسے سے تو اگر ٹکے کا ایسا ہوشیار ہو کہ حفاظت کرتا ہو اسکی جوار کے
 برن پر ہو لباس وغیرہ سے تو مستعیر پر تاوان نہیں اس واسطے کہ ایسے ٹکے کو سونا پنا عاریت دینا ہی اور مستعیر عاریت دینے کا مالک ہو اور اگر ٹکے کا حفاظت نہ کر سکتا ہو تو مستعیر
 ضمان پر یعنی اس واسطے کہ اسے مال پر یا اصل کے کیا تاوان کو دیکر وضعہا او العاریۃ بین یہ یہ تمام فضاۃت لم یضمن لو نام جالس لانہ لایمضی لہا عاریت کو اپنے سے
 رکھا پھر وہ سو گیا سو عاریت ضائع ہو گئی تو اس پر تاوان نہیں اگر بیٹھے سو گیا اس واسطے کہ ایسا سونے والا عاریت کا ضائع کرنے والا نہیں گنا جاتا و ضمن لو نام مضطرب لکھفظ
 اور تاوان دے اگر بیٹھ کر سو گیا بسبب نگہبانی چھوڑنے کے لیس للاب عارۃ مال طفلہ عدم ابدل و لکذا القاضی والوصی باپ کو جائز نہیں اپنے ولد صغیر کا مال عاریت دینا نیز
 نہ ہونے عوف کے اور بیٹھ کر قاضی اور وصی کو طفل کا مال عاریت دینا جائز نہیں یہ قول فتاوی عالمگیری کے مخالف ہو اس واسطے کہ اس میں رجوع ثلثا و سبب منقول ہو کہ قاضی کو مال عاریت
 دینا جائز ہو کذا فی الطحاوی طلب شخص من رجل ثورا عارۃ فقال عطیتک غذا فلما کان الغد ذهب الطالب اخذہ بغیرہ و ذہب فمات الثور لاضمان علیہ

۴۸۷

خاتیہ عن ابراہیم بن یوسف لکن لجمع لجمع غیرہ اندیشہ شخصی و سرکردہ سے بل عاریت مانگا سوئے کہا میں کل تجھ کو دوں گا پھر جب کل پہا تو طالب گیا اور یل لیا ہر دن
اگلے اذن کے اور اس کام لیا پھر یل گیا تو اُس پر تاوان نہیں کذا فی الخاتیہ عن ابراہیم بن یوسف لیکن مجتمعی وغیرہ میں یہ ہو کہ وہ تاوان دیکھا کہ تو اس میں دو قول
ثابت ہے جزائتہ بایچہ مثلاً تم قال کنت اعترتہم الا ستعہ ان العرف مستمر ابن الناس ان الالب بدفع ذلک الجواز ذلک الاعارة لا
یقیل قوله انہ اعارة لان الظاہر کذبہ وان لم یکن العرف کذلک او تارہ و تارہ فاقول لہ یہ یفتی کما لو کان اکثر ما یجوز مثلاً فان القبول لا تھا فاقول
اپنی بیٹی کو ایسا جنہ و پاک و لیا جنہ و لیس عورت کو دیا جاتا ہو پھر باپ نے کہا کہ میں نے بیٹی کو سب عاریت دیا تھا نہ ملک کی طور پر اگر کو تو میں میں رواج دلی ہو کہ باپ بن جنہ
دیا کرتا ہو مالک کر دینے کی راہ سے نہ عاریت دینے کی راہ تو باپ کا یہ قول کہ اُس نے عاریت دیا تھا مقبول نہ ہوگا اس واسطے کہ ظاہر حال اسکی تکذیب کرتا ہو اور اگر اس طرح کا
رواج نہ ہوگا ہے بطور ملک دیا جاتا ہو اور گاہے بطور رعایت کے تو باپ ہی کا قول مقبول ہو اسی قول کا فتویٰ ہے چنانچہ اگر جنہ زیادہ تر ہو اس جنہ سے جو بیوی عورت
کو دیا جاتا ہو تو باپ ہی کا قول بالاتفاق مقبول ہو والا م دلی الصغیرہ کا الالب فیما ذکر اور ان اور ضیوہ کا ولی باپ کے مانند ہو حکم مذکور میں ہم یعنی اگر ان یا ولی
ضیوہ کا نکاح کر دے جنہ و دیگر پھر دعوی عاریت کا کرے تو رواج کا اعتبار ہوگا اور یہ حکم ان اور ولی میں ان و بنان کی جھٹ ہو کذا فی الخطاوی و فیما یدعیہ
الاجنبی بعد الموت لا یقبل الا بنبیہ شرح و سبانیہ و تقدیم فی باب المہر اور جمہین اجنبی دعوی کرے بعد موت کے یعنی میت پر دعوی کرے کہ میں نے اُسکو ظانی خیر عاریت
دی تو اُس کا قول مقبول نہیں بدون شہادت کے کذا فی الشرح الوہابیہ اور باب المہر میں پہلے مذکور ہو چکا وہی الاشباہ کل ایمن ادعی ایصال الامانۃ
الی مستحق قبل قوله بمنہ کالمودع اذ ادعی الرد والوکیل والناظر اذا ادعی الصرف الی الموقوف علیہ یعنی من الاولاد و انفقہا و اشباہ میں
ہو کہ جو امین امانت کے پونچا دینے کا اُس کے مستحق کی طرف دعوی کرے تو اُس کا قول قسم کے ساتھ مقبول ہو چنانچہ مودع جبکہ عدلیت پھر دینے کا دعوی
کرے اور وکیل اور ناظر وقف کا جبکہ موقوف علیہ پر صرف کرنے کا دعوی کرے تو قوف علیہم سے مراد وقف کی اولاد ہو اور محتاجین درانداز کے یعنی علماء و
اشراف کذا فی الخطاوی و اما اذا ادعی الصرف الی وظائف المرتبۃ فلا یقبل قوله فی حق ارباب الوظائف لکن لا یضمن ما انکرہ لہ بل یدفعہ ثانیاً من مال الوقف
کما یسطر سنہ حاشیہ انہی زادہ قلت و قد مر فی الوقف عن مولی ابی السعود و استحسنہ المصنف و اقروا بہ علی حفظہ اور اگر ناظر دعوی کرے کہ میں نے ردی
لینے و اتونک وظائف میں صرف کیا تو اُس کا قول مقبول نہیں ارباب وظائف کے حق میں لیکن ناظر تاوان نہ لیا جیسے لینے کے وہ منکر ہیں بلکہ ناظر کو وہ بارہ وقت کے
مال سے چنانچہ حاشیہ انہی زادہ میں شرح ہے میں کہتا ہوں اور کتاب الوقف میں یہ مذکور ہو چکا یعنی ابو سعود رحمہ سے اور مصنف نے اُسکو پسند کیا ہو اور اُس کے فرزند نے
اُسکو ثابت رکھا ہو حاشیہ اشباہ میں تو اُسکو یاد رکھنا چاہیے و سوا کان فی حیاقہ مستحقاً و بعد موتہ الا فی الوکیل بقبض لہ دین اذ ادعی لہ بدیوت مولی
انہ قبضہ و دفعہ لہ فی حیاقہ لم یقبل قوله الا بنبیہ اور برابر ہو کہ ادعا ایصال مستحق امانت کی زندگی میں ہو یا بعد سکی موت کے ہو مگر قبض دین کے وکیل میں جبکہ وہ بدیوت
مولی کے یہ دعوی کرے کہ اُس نے دین پر قبضہ کیا اور وہ مولی کو دیا اُسکی زندگی میں تو قول نہ کو مقبول نہ ہوگا مگر گواہی کے ساتھ بخلاف الوکیل بقبض العین کو دینہ قال
قبضتہ فی حیاقہ ہلک و اکرت الوترہ و قال دفعہا الیہ فانہ لیس بقبض لانہ نفی الضمان عن انفسہ بخلاف قبض دین کے وکیل کی و بدیوت کا مانند وکیل نے کہا کہ میں نے قبضہ کیا مولی کی
حیات میں اور وہ ہلاک ہو گئی اور مولی کے وارثوں نے اُس کا انکار کیا یا وکیل نے کہا کہ میں نے دین میں مولی کو دی تو اُس کے قول کی تصدیق ہوگی اس واسطے کہ وکیل اپنی ذرا سی
تاوان کی نفی کرتا ہو یعنی وکیل اپنے اوپر سے تاوان کو ٹالتا ہو اور یہ اُس کا مقصود نہیں کہ مولی پر یا بجا ب ضامن کرے بخلاف الوکیل بقبض الدین لانہ یوجب الضمان
علی الیت و ہو ضامن مثل المقبوض فلا یصدق و کالہ الاول و الجیہ بخلاف قبض دین کے وکیل کے کہ اُس کا قول مقبول نہیں اس واسطے کہ وہ ایصال دین کے دعوی تاوان و جب
کرتا ہو میت پر اور وہ تاوان ہو مقبوض کے برابر تو اُسکی تصدیق نہ ہوگی کذا فی و کالہ الاول و الجیہ ہم ایصال دین کے دعوی میں میت پر یا بجا ب ضامن کی یہ وجہ ہے کہ تصدیق و تاوان مثال
ہو تو کہ ہوتا ہو تاوان ایصال ضامن مثل مقبوض کا موجب ہو اور مقبوض ہا ہوتا ہو اُس جس کو جو دیون پر ہو اور غیر یا بجا ب ضامن لازم جابر نہیں کذا فی الخطاوی و مختصر قلت ظاہر

انہ لا یصدق لانی حق نفسه والانی حق المولک وقد انجی بعضهم ان یصیر فی حق نفسه لانی المولک وحل علیہ کلام الولاء لہیہ فلیا ایل عند الفتو سے میں کہتا ہوں اور
 مٹا ہر کلام ولو لایجیز اس پر دلالت کرتا ہے کہ وکیل کی تصدیق نمونہ (یعنی ذات کے حق میں نہ مولک کے حق میں اور اہلیۃ لہیہ جہش قہما نے فتویٰ دیا ہے کہ وکیل کی
 تصدیق اسکی ذات کے حق میں ہوگی نہ مولک کے حق میں اور ولو لایجیز کا کلام اسی تفصیل پر محمول کیا ہے تو ایل کرنا چاہیے فتوے دینے کے وقت ہم ظاہر
 کلام ولو لایجیز شارح کی فہم کے موافق پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اسکی عبارت سے یہ ظاہر ہے کہ فقط مولک کے حق میں وکیل کی تصدیق ہوگی بقرینہ ایجاب نہان
 علی الیست تو اکتا سے بعض فقہاء معین ہو گیا اور تال کی کچھ حاجت نہی کہ ان فی الطحاوی فسر وع مسائل ملحقہ شارح کے اوصی بالعارۃ لیس اللوثرۃ
 الرجوع ایک شخص نے عاریت کی وصیت کی تو ورثہ کو جائز نہیں پھیر لینا مستحیر موصی اسے یہ اس صورت میں ہے جو بقرینہ ثلث سے نکلتا ہو اور
 مستحیر نے عاریت قبول کی موصی کی موت کے بعد اور اگر بعد موت قبول متحقق ہوگا تو وصیت باطل ہے کہ ان فی الطحاوی العارۃ کا اجارۃ منفس بہت عمدہ ہے
 عاریت اجارہ کے مانند منفس ہو جاتی ہے مستحیر کی موت سے ماتہ و علیہ دین و عندہ و ولیۃ لہیہ عینا فالترکہ بنیم بالخصص ایک شخص مر گیا اور
 اسپر دین ہو اور اسکے پاس ودایت ہے غیر معین تو یست کا ترکہ اصحاب دیون میں مقسوم ہوگا بقدر اسکے حصوں کے ہم ودایت غیر معین کی یہ صورت ہے کہ
 وصیت مر گیا اور یہ بیان نہ کر گیا کہ فلا فی چیز ودایت ہے تو ضا صاحب ودایت اور باقی ارباب دیون تر کے میں برابر ہیں بقدر اپنے حصص کے بشرطیکہ ترکہ اداسے
 کل دیون میں کفایت نہ کرے استاجر لہیہ الی کہ فعلی الذباب و فی العارۃ علی الذباب والچی لان ردہ علیہ اونٹ کرایہ کیا مکہ معظمہ تک تو یہ اجارہ فقط جائز
 پر ہو نہ آنے پر اور عاریت میں جاسے اور آنے دونوں پر ہو اس واسطے کہ عاریت کا پونچنا مستحیر پر ہی بیٹھے اور پونچنا بدون اسے کے نہیں ہو سکتا
 بخلاف اجارہ کے کہ اسکے آنے کا تہرچہ جو چر پر ہو نہ مستحیر پر اسقار و اذیۃ للذباب فاسکما فی بیتہ فملکت ضمن لاد اعارہ الذباب لالامساک جائز
 عاریت لیا جانے کے واسطے پھر اسکو باندھ کر کیا اپنے گھر میں سو وہ تلف ہو گیا تو اوان دے اس واسطے کہ اسے اسکو جانے کے واسطے عاریت دیا تھا
 نہ باندھ رکھنے کے واسطے استقر علی ثور افانار علیہ الا تراک لم یضمن لاد عاریۃ عرفا بل قرض لیا سنا سپر ترکون نے مثلاً غارتگری کی تو اسپر تاوان نہیں
 اس واسطے کہ وہ عاریت ہی روانہ میں یعنی اور بلا تعدی مستحیر وہ تلف ہو گیا استعار ارضنا لینی ولیکن واذا خرج فی البناء لکما جہر مثلاً امت دار
 البکشی والبناء المستحیر لان الاعارۃ تلک بلا عوض فکانت اجارۃ معنی وقدت بحالۃ الۃ زمین عاریت لی عمارت اور سکونت کے واسطے اور
 جب وہ اس مکان سے نکل جائے تو عمارت مالک زمین کی ہے تو مالک کو گراہی ملیگا دیسی زمین کا بقدر اسکی سکونت کے اور عمارت تو مستحیر کی ہے اس واسطے
 کہ اجارہ عاریت ہو تلک منافع بلا عوض سے تو بیان اجارہ در حقیقت اجارہ ہو گیا یعنی قرض عوض سے مدت کے محمول ہونے سے ہم عوض وہ عاریت ہی جو
 مستحیر نے بنائی پھر جب عاریت اجارہ فاسد ٹھہری تو اجرت مثل لازم آئی منفعت لینے سے اور اگر مدت بھی معلوم ہوتی تو بھی اجارہ فاسد ٹھہرنا جات
 برملج ہے اس واسطے کہ کیفیت عاریت کی معلوم نہیں عاریت لینے کے وقت و کذا لشرط انخرا علی المستحیر بجمالۃ البذل اور بشرط عاریت اجارہ فاسد ٹھہرے گی
 اگر زمین کا خراج مستحیر پر شرط کیا گیا ہے سبب محمول ہونے بدل کے ہم خراج تھا معیر پر پھر جب مستحیر پر شرط کیا تو منافع کا عوض ٹھہرا اور حقیقت
 ہی اجارہ کی اس واسطے کہ عقود میں معانی کا اعتبار ہو نہ الفاظ کا وجہ فساد اجارہ یہ ہے کہ قدر خراج محمول ہو و اجمیلۃ ان لوجہ دار من سینین معلوم تبدیل
 معلوم ثم یا مبادا الخراج منہ اور مستحیر پر خراج صحیح ہونے کا حیلہ یہ ہے کہ مستحیر کو چند سال میں زمین اجارہ دے بعوض بدل میں کے پھر مستحیر سے ادا خراج
 کا عوض معلوم سے امر کرے استعار کرنا باخو جہ فیہ خطا اصلہ ان علم رضی صاحبہ قلت لایا تم ترکہ لانی القرن لان اصلاحہ واجب بظن مناسب ایک کتاب ماریت
 لی جو امین غلطی پائی تو اسکی اصلاح کر دے اگر مالک کی رضا مندی جانے میں کہتا ہوں اور گنگا نہوگا ترک خطا اور عدم اصلاح سے مگر قرآن مجید میں ترک
 اصلاح نے البتہ گنگا نہوگا اس واسطے کہ قرآن کا صحیح کر دینا واجب ہے بظن مناسب قرآن م اصلاح میں بخلاف مالک واسطے کہ غیر کی ملک میں تصرف ہے

ابن وہبان نے کہا اگر مستحیر کا خط مناسب بخط کتاب ہو اور اسکو الباقین خطا معلوم ہو تو بشرط رضائے صاحب کتاب لایعلاج کر دے اور اگر خط مناسب ہو تو مالک کا غلطی پر لکھ کر وہاں رکھ دے اور محل خطا پر نشان کر دے تاکہ مالک اسکا مطلع ہو کر درست کرے اسوشطے کہ کتب عالم کی اصلاح عبادت سے ہو کذا فی الطحاوی و فی الوہبانیۃ
شہر و سفر رای اصلاح مستحیرہ پیچوز اذامولاء الایثارۃ اور وہبانیہ میں ہو کہ ایک کتاب میں اسکے مستحیر نے اصلاح کرنا ماموم کیا تو جائز ہے اصلاح حیکل اسکا مالک
آزردہ نہ ہو فی معایاتھا اور وہبانیہ کی معایات میں اگلی بیت ہی م معایات وہ کلام ہے جسکے فہم اور جواب میں مخاطب عابتر ہر حسیہ نفخر اور پیستان اور پسیلی
ست و ای میز لیس ملک اخذ ماہ اعادہ فی غیر الزمان التصورہ اور وہ کون میر جو اپنی عاریت دی چیز کے لینے کا مالک نہیں اور رہن کے سوا سے میں یہ مسئلہ
مستور ہی صورت اسکی یہ ہو کہ زمین عاریت وی زراعت کے واسطے تو مالک زمین کو اسکا لیا کھیت کٹنے سے پہلے جائز نہیں ہے و ہل و امسب ابن کجوز جو ع
اور اپنے فرزند کا الیا کوئی و امسب ہی کہ اسکو پھیر لینا جائز ہو صورت اسکی یہ ہو کہ ایک شخص کا بیٹا دوسرے کا غلام ہو تو اسکو پھیر لینا جائز ہو واسطے کہ غلام
مالک نہیں ہو سکتا اور یہ در حقیقت اسکے مالک کے واسطے ہو تو در حقیقت اجنبی کے واسطے ہے ہوا تو پھیر لینا جائز ہے و ہل موع ما ضعی المالہ غسرہ اور الیا کوئی
مودع جو جسے مال ضائع نہیں کیا اسپر تاوان پڑتا ہی صورت اسکی یہ ہو کہ وصیت کرنے والے نے ایک شخص کے پاس ہزار درم ودیعت رکھے اور کہا کہ یہ درم
میرے کھانے وارث کو دینا سو مودع نے بعد اسکی موت کے ویسا ہی کیا تو اتنی وارث اسے تاوان لینے کذا فی الطحاوی و العندہ اعلم و استغفر لستہ اعلم اللہ

کتاب الایمان

یہ کتاب ہی سہی کی یعنی بخشش اور دینے کی وجہ المناسبة ظاہر وجہ مناسبت کی درمیان کتابا لغاریہ اور کتابا لدبجہ کے ظاہر و مجہول ہوا سہی کہ عبارت عبارت
تملیک منافع بلا عوض سے اور ہیہ عبارت ہی تملیک عین مع المنافع بلا عوض سے ہونکہ التفضل علی الخیر ولو غیر مال سبب لغت میں عبارت ہی فضیلت حاصل
کرنے سے غیر پر اگرچہ تفضیل لغیر مال کے ہو و شرعا تملیک الحین چنانچہ بلا عوض لا ان عدم العوض شرط فلیا و شرع میں ہیہ عبارت ہی تملیک مالک کو دینے سے
بمفت یعنی بدون عوض کے نہ کہ عدم عوض شرط ہی ہیہ میں تملیک عین باحتسا و عبارت ہیہ خارج ہو گئی اور بلا عوض آجاءہ اور بیع نکال گئی لیکن یہ تعریف ہیہ کی نال نہیں لہذا
یون کمال نے تملیک حال کی قید لگائی بہتر یہ تھا کہ شلن بلا شرط عوض کہتا جیسے صنف مع نے اپنی شرح میں کہا ہی تو وہ سبب ہیہ کہ ہر عبارت ہی تملیک بلا شرط عوض سے اور تملیک
ہیہ میں عدم عوض شرط ہی اس میں تاکہ تعریف ہیہ بشرط عوض سے ٹوٹ جائے و اما تملیک الدین بن غیر من علیہ الدین فان امرہ بقبضہ صححت لرجوعہ الی سبب العین اور
ہو میں کی تملیک تو غیر مدیون کو اگر صاحب دین اسکو دین قبض کر لے گا امر کیا تو بھیج ہی سبب بلع ہونے ہیہ میں ہیہ عین کی طرف ہم یہ جواب ہو اس سوال مقدر کا کہ ہیہ
کی تعریف میں تملیک عین داخل ہو تو چاہیے کہ دین مذکور کی تملیک کو ہیہ نہ کہیے اسکا جواب اشارے میں یون دیا کہ حیصہ دین اسکو قبض میں کام کیا اور اسے دین پر قبضہ کیا
تو دین میں ہو گیا تو تملیک عین متحقق ہو گئی و سببہا ارادۃ الخیر للوا سبب دینی کو من و محبت و حسن تناد و اندوی اہم یہ سبب خیر کا ارادہ ہیہ و سبب کے واسطے خواہ خیر
و نہی ہو چنانچہ عوض و محبت و زینما ہی خواہ خیر ازوی ہو چنانچہ صلوب بشرط خاص نیست قال الامام ابو منصور بحسب علی المؤمن ان العیو لہ العیو و لا احسان لکما بحسب علیان العیو و لا
والایمان او حسب الدینا لاس کل خطیئہ نہایا امام ابو منصور ما تردیدی نے کہا واجب ہوا یا نادر پر کہ اپنے فرزند کو عیادت اور حرام سکھا جس طرح اسیر یہ واجب ہی کہ اسکو
توحید اور ایمان بتا دے اسواسطے کہ دنیا کی محبت ہر گناہ کی چوٹی ہی کذا فی النہایت فیہ یا تعلیم فرزند کو نہ چھوڑے کہ وہ دنیا کی محبت پر جوان ہو جا اور وہ نہایت مذہب
اسواسطے کہ حبہ نیاسر ہی ہر خطا کا تو تعلیم خود سے اس بلائے نجات پاویگا اس عبارت سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ تعلیم فرض عین ہی کذا فی الطحاوی و ہی مندوبہ و قبول
قال صلی اللہ علیہ وسلم تھا و اتھا لواء اور ہیہ کرنا مستحب ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ باہم ہیہ اور تحفہ دیا کہ واکر باہم دوست
ہو جاؤم اوگاہے سبب عارض کے ہیہ قبول نہ کرنا مخالف سنت نہیں ہوتا چنانچہ اگر معلوم ہو جائے کہ ہیہ حرام مال ہی یا کہ وہ سبب پناہ مان جتا یا اگر گناہ و شر او صحت
فی الواہب العقل والبلوغ والاک فلا صحت ہیہ صغیر و دقیق و لو مکاتبا اور صحت ہیہ کی شرطین ہیہ کرنے والے میں عقل و بلوغ اور ملک ہی تو صغیر و ملک کا صبر صحیح

نہیں اگرچہ ملک کا تہہ و قعر ایک صحت منافی امر ہو سیدان کیونکہ قبضہ مضافہ غیر مشاع نہیں رہے شمول کا سبب اور نہ ہی تہہ و قعر کی شریعت میں یہ سبب لینے بخشی نہیں
ہونا اسکا قبضہ غیر مشاع نہیں رہے شمول غیر مشاع سبب چنانچہ آگے نہ ہو گا کہ میں میں ہر کہ قبضہ اور مردہ کی حیثیت ہاگے واسطے اس واسطے کہ جو از ثابت ہو قبل قبض کے
بالافتراق انہی تو اس سے معلوم ہوا کہ قبضہ ہو سبب کا ثبوت ملک کی شرط ہے چنانچہ یہ کہ قبضہ نہ ہو سبب کے کلام سے نکلتا ہے کہ قبضہ صحت کی شرط ہے اور باقی شرط ہو سبب
کی قیادی عالمگیری میں یوں مذکور ہے کہ موجود ہو سبب کے وقت تو اگر اپنے وقت کے پھل یہ کہ سبب جو سال بچاؤ گے تو جائز نہیں اس واسطے کہ فی الحال
موجود ہیں اور اگر ان کے شرط ہو کہ مال تقسیم ہو تو شراب اور زور اور خون اور ضعیفہ رحم کا بھی صحیح نہیں اور اگر ان کے شرط ہو کہ ملک ہو تو یہ مباحات کا جائز نہیں لکن فی
الطحاوی ورنہ ہوا الا یجاب والقبول کا نتیجہ اور یہ کہ یکن ایجاب اور قبول ہو چنانچہ آگے آدیکھا حکم ثبوت للملک لموہوب کہ غیر لازم نہ الزوم فی الزعم
والغرض یہ کہ میں نے اثر مترتب ہے کا ثبوت ہونا ملک کا موہوب لے کے واسطے ملک غیر لازم تو وہاں کو یہ ہے پھر لیا اور عقد ہے کا نسخ کر دیا جائز ہے یعنی اس واسطے صورتوں کے
جو مذکور ہو گئی عدم صحیح شرط انحصار نہیں ان اختیار باقبل تفرق اور حکم ہے صحیح ہوا شرط اختیار کا ہی ہے میں تو اگر موہوب لے لے اختیار شرط کیا تو یہ صحیح ہو گا اگر وہ یہ کہ
اختیار کر گیا قبل تفرق ہونے وہاں اور یہ کہ وہ سبب کے ہم ہر تہہ و قعر کا صنف میں یوں کہتا اور عدم صحت ہاگیا لفظ التشریط بقرینہ تفریق کے والاحوال سکایہ ہے کہ سبب مطلقاً صحیح ہو شرط باطل ہے و لکن اگر
فی الاصل و بطل التشریط عند اول سبب لفظ اگر وہ سبب شرط اختیار سے ابرا کہ ہے تو ابرا صحیح ہے اور شرط باطل ہے لکن فی النہایہ ہم حلجے لکھا مطلقاً لفظ اصحاب و چنانچہ منع الغنارین واقع ہے الا شیعہ
غیر صحیح ہے و حکم انما بطلان التشریط الفاسد ہے عہد علی ان یقصر لفظ و قبل لفظ اور ایک حکم ہے کہ یہ کہ اصل نہیں ہوتا یہ شرط فاسد ہے پس یہ غلام کا اس شرط ہے کہ اسکو ہو لے
آزاد کر دے صحیح ہے اور شرط باطل ہے و تفسیر مایجاب کو بہت و مخلصا و رہے صحیح ہے ایجاب چنانچہ بہت لینے میں ہے کیا و عدلیہ میں ہے چنانچہ اپنے دل کی خوشی سے بلا طالبہ چلتا
ہوا الا عام و لفظ لک علی وجہ المزاج اور میں یہ کہنا تیرے کھانے کو دیا اگرچہ یہ ایجاب بطور خوش طبعی کے ہوم خلاصہ میں ہے کہ موہوب نے طلب ہے کی بطریق مزاج اور خوش طبعی کے وہاں
بالزعم ہے اسباب کی تو یہ صحیح ہے اس واسطے کہ وہاں خوش طبعی کرنے والا نہ تھا اور موہوب لے لے اسکو قبول کر لیا قبول صحیح اتنی واسطے خلاصہ کا مندرجہ کی عبارت ہے جو کہ
مفسر اپنے حق کی دلیل چھایا اور یہ لک اس صنف کا مطالبہ نہیں ہوتا لکن فی الطحاوی تو معلوم ہوا کہ ایجاب علی وجہ المزاج سے صحیح نہیں بخلاف
المعنی ان فی فائے عاریۃ تہہ و اطعام غلام بحر خلاف اس قول کے کہ میں نے اپنی زمین تیرے کھانے کو دی اس واسطے کہ یہ قول عاریۃ تہہ زمین کی اور اطعام
ہو اس کے غلام کا لکن فی البحر یعنی وہ غلام جسکو مستیر ہو دے چنانچہ کتاب العاریۃ میں مذکور ہے چنانچہ او الاضافۃ الے مای الی جزیرۃ بعبہ عن الملک کو بہت لک فرمایا
و جعلتہ لک لان اللام للتملیک یا ایجاب میں اضافت ہوا میں جزیرہ کی طرف جس کو لک فرمایا جاتا ہے چنانچہ میں تجھ کو اس لونڈی کی شکر گاہ بخشی اور اسکو میں تیرے لیے
مقرر کر دیا ٹھہرایا اس واسطے کہ لام لک کے اعطاء میں تملیک کے واسطے ہم طحاوی نے کہا یوں کہنا فاق تہہ و کو بالاضافۃ یعنی اگرچہ ایجاب باضافت سے ہو بخلاف جملہ سبب
فائے میں بہتہ بخلاف اس قول کے کہ اسکو میں جسے نام کے ساتھ ٹھہرایا مقرر کر دیا اس واسطے کہ یہ قول ہے نہیں ہم یہ قول غیر اظہر ہے اس واسطے کہ قادی عالمگیری میں
فیما شیعہ سے منقول ہے کہ صغیر کے باپ نے باغ لکایا اور کہا کہ جملہ باغ اس نے اپنے میں لے لیا اسکو اپنے بیٹے کے ساتھ ٹھہرایا تو یہ ہے یہی قول اظہر ہے اور سی پر ہار اکثر شایع ہیں
لکن فی الطحاوی و لکن ای لک حلال الا ان کیون قبلہ کلام فیما ابیہ خلاصہ اور اس میں ہم یہ قول ہے نہیں کہ وہ لونڈی تجھ کو حلال ہے مگر اس وقت ہے جو جبکہ اس کے پہلے لکھا
کلام ہو جو ہے کا مفید ہو لکن انہی خلاصہ ہم قول مذکور اس واسطے ہے نہیں کہ لونڈی کی عالت یا نکاح سے ہو یا اباحت سے ہو لکن انہی ثبوت نہیں اور بات
فروج میں جائز نہیں کلام سابق جو ہے کا مفید ہوا اس طرح ہے کہ ایک شخص دوسرے سے کہے کہ کیا تجھ کو تو یہ لونڈی ہے کہ تار یا یہ اول راعنب ہے
اس کے لیے پر یا کہ تو نے اس سے پہلے تجھ کو کوئی چیز نہیں ہے کی سو مخاطب نے کہا کہ تجھ پر حلال ہے تو الیہ یہ قول اب ہے ٹھہر گیا و اعھر تاک ہذا شے
اور میں نے یہ چیز تجھ کو بطور عمری دی یعنی عمر بھر کو دی م عمری یہ ہے کہ نے فی الحال ایک کر دے اور بعد موت موہوب لے کے پھر لے سولیک صحیح ہے
اور پھر لینے کی شرط باطل ہے اس واسطے کہ یہ باطل نہیں ہوتا فاسد شرط سے حدیث میں وارد ہے کہ جو شخص بطریق عمری کوئی چیز دے تو وہ چیز ہو سبب

کی ملک ہو اور اس کے وارثوں کی ہر بعد اس کے کذا فی الزیلعی و حملتک علی ہذہ الذراۃ نادیا علی البیت کما اور میں نے تجھ کو اس جائزہ پر حمل کر دیا جس سے یہ کہ
 نیت کر کے چنانچہ کتاب العیون میں مذکور ہو چکا مصلح کا ہے بمعنی یہ اور کا ہے بمعنی عاریت مستحق ہوتا ہے اندھا ثبوت یہ کہ وسط نیت یہ شرط ہوئی و کسب کرنا البیت
 اور میں نے تجھ کو یہ کپڑا بچھا یا م بچھانے سے تلک عین مراد ہوتی ہے بولتے ہیں کہ فلا نے فلا نے کو کپڑا بچھا یا جبکہ اس کو کپڑے کا مالک کر دیا اور عاریت میں اس طرح
 نہیں لیتے و داری ملک ہوتا ہے اور میرا گھر تیرا ہو ہو کر م لفظ یہ منصوب ہے حال ہے خیمہ غزوت سے اور لام تلک ہے کذا فی الدرر او عمری تسکینا لان قول
 تسکینا مشورۃ لا تفسیر لان الفعل لا یصلح تفسیر الاسم فقد اشار علیہ فی ملک بان تسکین فان شاد قبل مشورۃ وان شاد لم قبل بادا وب یون بولا لا میرا گھر تیرا ہے بطور
 عمری کے کہ تو اس میں سکونت کرے یہ قول بھی ایجاب یہ ہے سو اس کے کہ تسکینا کا لفظ مشورہ ہے و اس کا نہ تفسیر اس کے کہ فعل اسم کی تفسیر کرنے کی ریاضت نہیں ہے
 تو وہاں ہوتا ہے کہ مشورہ دیا اس کی ملک میں اس طرح کہ اس میں سکونت اختیار کرے سو اگر وہ ہو کہ اس کے مشورے کو قبول کرے اور چاہے نہ قبول کرے
 لا لوقال ہتہ سکنی او سکنی ہتہ بنی کنون عاریۃ اخذ بالمستحق یہ صحیح ہو گا اگر لیں و اس کا کہ میرا گھر تیرا ہے ہو کہ سکونت کی راہ سے یا سکونت کی راہ سے
 ہو کہ ہو کہ یہ قول عاریت ہو گا امر متیقن کو لیکرم لفظ ہتہ حال ہے اور سکنی تیز عاریت ہونے کی وجہ سے کہ لفظ سکنی محکم ہے تلک منضحت میں تو یہ قول عاریت ہوتا
 خواہ لفظ یہ مقدم ہو یا مؤخر کذا فی الطحاوی عن الجوزی واصل ان اللفظ ان ابنا عن تلک اس رقبۃ فبیتہ والمانع فاریۃ او اصل اعتبر النیت لوانزل اور حاصل کلام یہ ہے
 کہ ایجاب کا لفظ اگر خبر دے فیض دلالت کرے تلک رقبہ ہو تو یہ ہو یا منافع پر دلالت کرے تو عاریت ہو یا بیعہ اور عاریت دونوں کا محمل ہو تو نیت مقبرہ کذا
 فی النوازل و فی الجوزی عرہ باسم ابی الاقرب العتہ اور جواز الاتقین میں ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میں اس درخت کو جاتا ہوں اپنے فرزند کے نام پر بقول اقرب صحت یہ ہے
 م صاحب بحر نے یہ قول خلاصہ سے نقل کیا ہے اور عالمگیری میں فتاوی قاضی خان سے بیعتہ جزم مذکور ہے کہ یہ قول یہ نہیں ہے تو اسی پر اعتماد چاہیے کذا نے
 الطحاوی و تصحیح بقبول اونی حق الموبہ لہ امانی حق الواہب فصیح بالایجاب وحدہ لانہ متبرع حتی لو خفت ان یب عبدہ اذ ان فوبہ و لم یقبل لایحیث
 یہ دیکھ کہ حش بخلاف البیع اور یہ صحیح ہوتا ہے قبول کرنے سے لینے ہو کہ اس کے حق میں اور وہ یہ کہ حق میں ہے صحیح ہو جانا ہو فقط ایجاب بلا قبول سے تو اگر
 وہ اس سے قسم کھائی کہ اپنا غلام فلا نے شخص کو یہ کہ لگا سو اس نے اس کو یہ کہ لگا اور اس شخص نے یہ قبول کیا تو حاشا نہ اور اس کے بالکس میں حاشا ہو گا لینے
 اگر قسم کھائی کہ میں فلا نے شخص کا یہ کہ لگا سو اس نے یہ قبول کیا اور اس نے قبول کیا تو حاشا نہ کہ برضا و بیع کے م لینے اگر قسم کھائی کہ فلا نے شخص کے ہاتھ
 بیع کر لگا سو اس نے بیع کا ایجاب کیا اور اس نے قبول نہ کیا تو حاشا نہ کہ اس کے کہ بیع عقد مجا و ضمیر تمام نہیں ہوتا مگر ایجاب اور قبول سے تو جب تک قبول
 نہ پایا جائے گا بیع ثابت نہ ہوگی کذا فی الطحاوی و تصحیح بقض بل اذن فی الجاس فانہا لا تقبول فاخص بالمجلس او صحیح ہے یہ ہو کہ قبض
 کرنے بل اذن و اس کے مجلس عقد میں اس واسطے کہ قبض بیان یعنی یہ میں قبول کرنے کے مانند ہے لہذا مخصوص بہ مجلس عقد ہوا م قبض مجا سے قبض کے ہر
 ہوا کہ مقصود ایجاب سے اثبات ملک ہے تو ایجاب اس واسطے کہ تاہی قبض پر باعتبار دلالت کے اس واسطے کہ ملک مستقر نہیں مگر قبض سے تو قبض مفید مجلس
 ایجاب ہو گا قبول کے مانند کیونکہ وہ بمنزلہ قبول کے ہے اور یہ استحسان ہے اور قیاس سے عقا کہ جائز نہ ہوتا مگر وہاں کے اذن سے کذا فی الزیلعی و بعد
 ای بعد المجلس بالاذن اور بعد القضاے مجلس قبض صحیح ہو گا و اس کے اذن سے و فی محیط لو کان ہمرہ بالقبض میں و بہ لا یتقید بالمجلس یہ جواز القبض
 بعدہ اور محیط میں ہے کہ اگر وہ اس نے ہو کہ کو قبض کرنے کا امر کیا ہو یہ کہ کرنے کے وقت تو قبض مفید بہ مجلس نہ ہو گا اور جائز ہو گا بعد اس کے بھی
 و التمس من القبض کا قبض فلو وہ یہ لرجل ثیا بانی صندوق مقفل و رفع علیہ الصندوق لم یکن قبضا لعدم تلمس من القبض اور قادر ہونا
 قبض پر قبض کے مانند ہے تو اگر ایک مرد کو کپڑے یہ کہ صندوق مقفل میں اور صندوق مذکور اس کی طرف بلند کیا یعنی ساسنے کیا تو قبض نہ ہو گا یہ یہ
 اس کے نہ قادر ہونے کے قبض پر و ان مفتوحا کما ان قبضا لکنہ منہ فانہ کا الخافہ فی البیع اختیار اور اگر صندوق کھلا ہو تو قبض ثابت ہو گا

میں اول میں
 نسخ سے چھپ گیا
 جو سین شایر نے
 ماسے میں سے چھپ
 لکھ کر اس کے
 نسخہ موجود میں دفع
 دل سے ہو اور
 صواب سے اور
 مدونہ کے خواہ
 بیاب

سائنس کے لئے سے بواسطہ قادر ہونے کو ہوب کے قبض سے اس واسطے کہ قادر ہونا قبض پر مانند تخلیہ کے ہر جمع میں وقتی الدر والحقا صحتہ بالحقانیۃ فی صحیح النہیۃ بالناس
یا علی کرتے سے »
اور درین ہر اور قول مختار صحیح ہونا قبض کا ہر تخلیہ سے ہر جمع نہ ہر فاسدین یعنی اگر وہاں ہوب اور موبوب لہمین تخلیہ کر دیا تو قبض صحیح ہو گیا بشرطیکہ
ہر فاسد ہو و فی الشف ثلثہ عشر عقد الاصح بلا قبض اور متعین ہر کہ تیرہ عقد صحیح نہیں ہر بدون قبض کے م عقد مذکورہ یہ ہیں اس ہر ۲۰ عدد ۳۰
ہر ہر وقف بقول ہر رحمہ و اوزاعی و ابن شبرہ و حسن بن صالح و عمری و حاکم یعنی عطاء جنین ۹ صلح ۹ اس مال سلم ۱۰ بدل سلم من جبکہ بعض بدل کٹا
ہو تو اگر کھوٹے درون کا عین مقبوض ہو تو عقد اس کے حصہ کے سلم باطل ہوگی ۱۱ عقد صرف ۱۲ جبکہ کیلی کی بیع کیلی سے ہوا در قبض مختلف ہو چنانچہ گیموں کی
بیع جو سے تو اس میں تفاضل جائز ہر نہ لیسہ ۱۳ جبکہ درنی کی بیع درنی سے ہر جمع اختلاف قبض تو اس میں بھی تفاضل جائز ہر نہ لیسہ کذا فی الطحاوی و ابن الجلی عن المنہ
و لو نہا عن القبض لم یصح قبضہ مطلقا و لو فی المجلس لان الصیرح اقوی من الدلالۃ اور اگر وہاں ہوب لہمین قبض کر دیا تو قبض سے تو اس کا قبضہ کرنا مطلقا صحیح
نہوگا اگرچہ مجلس ایجاب میں قبضہ کیا ہو اس واسطے کہ صریح قوی تر ہر دالالت سے م خلاصہ یہ ہر کہ اگر قبض کا اذن دیا تو قبض صحیح ہر مجلس میں اور بعد مجلس کے بھی اور
اگر قبض سے منع کیا تو قبض صحیح نہیں ہر مجلس میں نہ بعد مجلس کے اس واسطے کہ صریح قوی تر ہر دالالت سے یعنی صحت قبض بھی ایجاب باعتبار دالالت کے اور نہی عن القبض
صرح ہوا و نہا عن القبض قوی تر ہر دالالت سے اور اگر نہ اذن دیا اور نہ منع کیا تو قبض مجلس میں صحیح ہر نہ بعد مجلس کے اور اگر موبوب غائب ہو موبوب لہمین
جا کہ قبضہ کیا اگر قبض دہاں سے ہو تو صحیح ہر اور نہیں تو نہیں و تتم البتہ بالقبض الکامل اور ہر تمام ہوتا ہر قبض کامل سے م قبض کامل مقوم ہر وہ ہر جو
مستقل کے مناسب ہر اور عقارین وہ ہر جو عقار کے مناسب ہر تو گھر کی کچی کا قبض گھر کا قبض ہر اور مختل القسمۃ میں قبض کامل قیمت کرنے سے ہوتا ہر موبوب
ہر قبض بالاصالۃ واقع ہو بلا تبعیت قبض کل اور غیر مختل القسمۃ میں قبض کامل یہ تبعیت کل ہوتا ہر کذا فی الدر و لو الموبوب شاغلا لملک الواسع
لا مشغولا یہ ہر قبض کامل قبض ہر ہر پورا ہو جاتا ہر اگرچہ موبوب شاغل ملک و اس ہر ہر مشغول ملک اس ہر الاصل ان الموبوب ان مشغولا ملک الواسع منع
تماما فان شاغلا لا یرتفع ہر کہ اگر وہ ہر مشغول ملک اس ہر ہوگا تو مشغول مذکور ہر کے تمام اور کامل ہونے کا مانع ہوگا اور اگر موبوب شاغل ملک اس ہر ہوگا تو یہ
تمام ہونے کا مانع ہوگا یعنی در صورت مشغولیت موبوب تسلیم متعین ہوگی تو یہ بھی صحت متحقق نہوگی اور در صورت شاغلیت موبوب تسلیم متعین نہوگی تو یہ بھی صحیح ہوگا
کذا فی الدر فلو وہب ہر یا فیه طعام انراہب اور اگر فیهما سراج و سلمہا کذا لک لا تقو و اگر وہ فقیر لہب کیا جبین و اس ہر کا طعام ہی یا وہ گھر
جسین و اس ہر کا اسباب ہر یا وہ جانور نجس ہر اس ہر کاغذین ہر اور تینوں چیزوں کو اس طرح تسلیم کیا تو یہ بھی صحیح ہوگا م اس واسطے کہ موبوب ملک اس ہر
مشغول ہر کیونکہ ظرف کو مفروق مشغول کر دیتا ہر اور ظرف مفروق کو مشغول نہیں کرتا کذا فی الدر و لکسہ تعص فی الطعام والمثلع والسرہ فقط لان کلا منہما شغل
ملک الواسع لا مشغول ہر اور اس کے بالعکس ہیں یہ صحیح ہر طعام اور متاع اور زمین میں فقط اس واسطے کہ ہر واحد شیان ثلثہ سے ملک اس ہر شاغل ہر نہ مشغول
ہر خلاصہ یہ ہر کہ ظرف کا ہر بدون مفروق صحیح نہیں اور مفروق کا ہر بلا ظرف صحیح ہر کیونکہ اول مشغول ہر اور ثانی شاغل لان شغلہ بغیر ملک اس ہر لا یعنی تمام
عدم تمام ہر میں مشغولیت ملک اس ہر کی قید اس واسطے لگائی کہ موبوب کا مشغول ہونا غیر اس ہر کی ملک سے کمال ہر کا مانع نہیں م ہر اس کی صورتوں کے
ایک صورت یہ ہر کہ وہاں موبوب لہ کو ایک گھر ہر کیا اس متاع کے ساتھ جو اس گھر میں ہر اور گھر تسلیم بھی کر دیا پھر متاع غیر شخص کی ملک ثابت ہوگی تو یہ پورا ہر
گھر میں اس واسطے کہ وہاں قبضہ گھر اور اسباب و دونوں پر تھا حقیقتہ تو اس کی تسلیم صحیح ہوئی پھر تحقیق متاع سے ظاہر ہو گیا کہ متاع وہاں کی ملک تھی اور غیر اس ہر کی
ملک ہونا مانع نہیں کذا فی الطحاوی کہ ہر و صدقہ لان القبض شرط تماماد تمامہ فی العادیۃ تمام ہونا ہر کا قبض کامل سے ہوتا ہر ہر و صدقہ کے مانند اس واسطے
کہ قبض شرط ہر ہر اور صدقہ کے تمام ہونے کی اور پورا بیان اس کا عادیہ میں ہی م یعنی ہر اور صدقہ پورا نہیں ہوتا مگر قبض کامل سے اور ہر کا مشغول ہونا
بلکہ اس میں اور صدقہ کا مشغول ہونا بلکہ مقصد ہر اور دونوں کا شاغل ہونا مضر نہیں تو شبہ راجع متن سے ہر کذا فی الطحاوی و فی الاشباہ ہر مشغول لا یجوز

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

الاذا ذهب الالباطل اور اشداء میں ہو کہ یہ مشغول کا جائز نہیں مگر جبکہ باپ اپنے صغیر کو یہ کہے کہ تو جائز ہو قلت و کذا الدار السعادتہ میں کہتا ہوں اور انہی شرط غارتگی
گھر میں صورت اُسکی یہ ہو کہ ایک گھر غارت دیا انسان کو پھر مستغیر یا میرے کسی کا اسباب غصب کیا اور اُس گھر میں رکھا پھر مستغیر نے میرے کو وہ گھر یہ کر دیا تو اس گھر کو یہ
صحیح ہو اس واسطے کہ ظاہر ہو گیا کہ شائع غیر و اہب کی ملک ہو کذا فی الطحاوی والی دہتھا لزو جاعلی الذہب لان المرأة متاعا فی یرالزواج التسلیم اور یہ مشغول اُس گھر
میں جائز ہو جسکو زوجہ نے اپنے زوج کو یہ کہہ کیا بنا پر ظاہر ہے کہ اس واسطے کہ عورت اور اسکا اسباب زوج کے ہاتھ میں ہو تو تسلیم ہو کہ صحیح ہو گئی م صورت اُسکی یہ ہو کہ زوجہ
نے اپنا گھر اپنے زوج کو یہ کہہ کیا اور زوجہ اس میں رہتی ہو اور اسکا اسباب اس میں رہتی ہو اس کے ساتھ اس کے گھر میں رہتا ہو تو یہ صحیح ہو اس واسطے کہ زوجہ گھر
اور اسباب زوج کے ہاتھ میں ہو اور مقابل ذہب الیوسف رحم کا قول ہے کہ یہ مذکور جائز نہیں کذا فی الطحاوی وقد غیرت بیت الوہابیۃ فقلت شہر میں بہت
للزواج دارا لما بہا متاع وہم فیما تصح الحرة اور مقرر میں نے بدل ڈالی وہابیہ کی بیت سو میں نے یون کہا اور جس زوجہ نے زنج کو اپنا وہ گھر یہ کہہ کیا
جس میں زوجہ کا اسباب ہو اور زوج اور زوجہ اس میں رہتے ہیں تو یہ صحیح ہو یہی قول حرر مقدم علیہ جو وہابیہ کی اصل بیت یون تھی رومن وہبت للزوج
دارا لما بہا متاع وہم فیما نقول ان یریر یعنی جس زوجہ نے زوج کو اپنا وہ گھر یہ کہہ کیا جس میں اسباب اور زوج اور زوجہ اس میں رہتے ہیں تو وہ قول
اس میں مرقوم ہیں یعنی جواز ہے اور عدم جواز لیکن چونکہ عدم جواز قول ضعیف تھا لہذا شائع نے بیت میں تصرف کر دیا و فی الجمرۃ وحلیۃ بہ المشغول ان یودع
الشاغل اولاً عند الوہوب ثم یسلط الدار مثلاً فتصح لشغلها المتاع فی یدہ اور جو ہرہ میں ہو کہ یہ مشغول کا حیلہ یہ ہو کہ پہلے شاغل کو وہوب لے کے پاس ولایت
رکھے پھر وہوب لے کو مثلاً مشغول گھر تسلیم کرے تو یہ صحیح ہو گا یہ سبب مشغول ہونے گھر کی متاع کے ساتھ وہوب لے کے ہاتھ میں یعنی جب شاغل بطریق ولایت
وہوب لے کے قبض میں آیا پھر مشغول یہ تسلیم و اہب اس کے پاس آیا تو دونوں پر قبض کا مل تحقق ہو گیا لہذا یہ صحیح ہو گیا فی متعلق بتم حرز مفرغ یہ تمام نو ہا
قبض کامل سے وہوب مفرغ میں م یعنی جو وہوب کہ فاعل ہو ملک و اہب اور حق ملک سے تو احتراز ہو گیا پھل کے بہرے درخت پر اور صوف کی یہ سے غنم پر
اور کھیتی کی یہ سے زمین میں مقسوم وہ وہوب مفرغ جسکی قیمت ہو گئی اور متاع باقی رہا و مشاع لایبقی منتفعاً بہ بعد ان تقسم کبیت و جسم
صغیر اور یہ تمام ہوتا جو قبض کامل سے اس متاع یعنی غیر مقسوم میں جو نفع لینے کے لائق نہیں رہتا قیمت کرنے کے بعد چنانچہ چھوٹی ٹوکھری اور جام صغیر
م مشاع لایقیم یعنی جو قیمت کی صلاحیت نہیں رکھتا یا یعنی کہ بعد قیمت کے اصلاً منتفع بہ نہیں رہتا چنانچہ عبد واحد اور دابہ واحد یا بعد قیمت کے منتفع بہ نہیں
رہتا اس طرح کا ائقاع جو قبل قیمت کے تھا چنانچہ بیت صغیر اور جام صغیر اور ثوب صغیر کذا فی الذر لانا لا تتم بالقبض فیما لایقیم مشاع غیر قیمت پذیر کی قید اس واسطے
لگائی کہ یہ تمام نہیں ہوتا قبض کرنے سے اس متاع میں جو قیمت پذیر ہو قیمت پذیر چنانچہ زمین اور ثوب مذکور اور مانند اس کے کذا فی الذر متالی نے کہا جسکی
قیمت موجب نقصان ہو وہ قیمت پذیر اور محتمل القسم نہیں اور نہیں تو قیمت پذیر چنانچہ بجر الراتق میں ہو کہ حد فاعل محتمل القسمۃ او غیر محتمل القسمۃ میں یہ ہو کہ جو
خیر و مفسون میں شریک ہو سو ایک شخص قیمت طلب کرے اور دوسرا شریک قیمت مانے تو اگر قاضی مانع قیمت پر جبر کر سکتا ہو شیع کی راہ سے تو وہ خیر محتمل القسمۃ ہو چنانچہ
گھر اور بڑی ٹوکھری اور اگر قاضی جبر نہ کر سکے تو وہ محتمل القسمۃ نہیں چنانچہ عبد و جام اور بیت صغیر و دیوار و لو وہ یہ شریک یا لا جنبی لعدم تصور القبض الکامل کہ
عامۃ الكتب لکان ہوا لہذا ہب متاع قابل قیمت کا یہ قبض سے پورا نہیں ہوتا اگرچہ وہ اسکا اسکو اپنے شریک کو یہ کہہ کیا ہو یا جنبی کو نہجبت عدم تصور قبض کامل چنانچہ
اگر کہتہ فقہ میں ہو تو وہی یعنی شریک کو بھی یہ متاع کا جائز ہو نہا یہ شریک اور ہم دوسرے مذکور ہو چکا کہ قابل قیمت میں قبض کامل بدون قیمت کے نہیں ہوتا و فی الصغیرۃ
عن التالی وقیل بجز شریک ہوا لہذا راو صغیر فیہ میں عتالی سے منقول ہو اور بعضوں نے کہا کہ یہ متاع شریک کو جائز ہو اور وہ مختار قول جو ہم فقہا کی فہم ہر
عبارت سے عدم جواز معتد ہو بیان تاک شیع الاسلام نے جواز کو ابن ابی لیلہ کی طرف منسوب کیا ہو احد حکایت اطلاق کے اہل ذہب سے کذا فی الطحاوی
فان قسمہ وسلم صح لزوال المانع پھر اگر متاع کو قیمت کر دالا اور وہ وہوب لے کو تسلیم کر دیا تو صحیح ہو گا یہ سبب دور ہو جانے مانع یعنی مانع قبض کامل

اشاعت تھی سو قیمت اور تسلیم سے زائل ہو گئی و لو سلمہ شائعاً لایمک فلا یفقد تصرفہ فیہ فیضہ و یفقد تصرف الواہب و راوہ اگر مشاع کو بلا قیمت تسلیم کر دیا اس طرح پر کہ کل کو تسلیم کر دیا تو مہوب لہ اسکا مالک ہو گا یعنی بواسطہ عدم قبض کامل تو اسکا تصرف اس میں نافذ ہو گا تو مہوب لہ اسکا تاوان ہو گا اور صورت تصرف اور واہب کا تصرف اس میں نافذ ہو گا کہ انی الدرر لکن فیہا عن الفضول البتہ الفاسدۃ تصید المملک بالقبض و بیعتی و مثلاً فی البرزخ علی خلاف ما صح فی العادیۃ لکن لفظاً لفتویٰ الذین لفظاً الصحیح کما یسطر المصنف مع بقیۃ احکام المشاع لکن درمیں ہر فصول سے کہ یہ فاسد ملک کا مفید ہو جائے قبض کرنے سے اور اسی قول کا فتویٰ ہوا و مانند اسکے بزار میں ہے برخلاف اس قول کے جسکو صحیح کہا ہے عادیہ میں لیکن فتویٰ کا لفظ مکرر ہے صحیح کے لفظ سے چنانچہ مصنف نے اسکو شرح بیان کیا ہے اپنی شرح میں شائع کے بقیۃ احکام کے ساتھ م ظاہر عبارت شائع دال ہے کہ یہ مشاع قبل قیمت فاسد ہے حالانکہ وہ صحیح غیر تمام ہے چنانچہ سبلی میں ہذا فی سے مذکور ہے اور کلام صاحب بحر بھی صحت پر دلالت کرتا ہے سب شائع کی جائز ہے قیمت پذیر اور عدم قیمت پذیر میں اور اجارہ اسکا جائز ہے شریک سے نہ اپنی سے و علیہ لفتویٰ اور اجارہ مذکورہ فاسد ہے تو اجرت مثل لازم ہوگی اور اعادہ اسکا شریک جائز ہے اور اگر اجنبی کو عاریت دی تو اگر تسلیم کرے تو اعادہ ہوتا ہے و الا جائز نہیں اور ہر مشاع کا فاسد ہوتا ہے و غیر مقسوم میں شریک و غیر شریک برابر ہے اور وقف مشاع کا ابو یوسف رحمہ کے نزدیک جائز ہے نہ محمد رحمہ کی نزدیک اور خلاف محل القسمۃ میں اور غیر محل القسمۃ میں بالاتفاق جائز نہیں اور بیع مشاع شریک سے جائز ہے و فرض شائع کا بالاتفاق جائز ہے کہ انی الطحاوی و ابی القریب لرجوع فی البتہ الفاسدۃ قال فی الدرر رحمہ تعقبہ فی الشرع البتہ بانہ غیر ظاہر علی القول لفتی بہ من افادتها المملک بالقبض فیحفظ اور کیا جائز ہے قریب دار کو رجوع کرنا یہ فاسدہ میں درمیں کہا کہ ان جائز ہے اور شرط لائیہ میں ہے اس پر اعتراض کیا ہے کہ رجوع غیر ظاہر ہے بنا پر قول مفتی بہ کے اس راہ سے کہ یہ فاسدہ ملک کا مفید ہو جائے قبض کرنے سے تو اسکو یاد رکھنا چاہیے و المانع من تمام قبض شیوع مقارن المحذور طاری کان یجوز فی بعضها شائعاً فانہ لا یفسد بالاتفاق اور مانع تمام قبض سے وہ شیوع ہے جو عقد ہبہ کے مقارن اور متصل ہونے شیوع طاری یعنی وہ شیوع مانع قبض نہیں جو بعد عقد کے طاری ہو چنانچہ واہب بعض شائع میں رجوع کرے کیونکہ شائع طاری مفسد ہبہ نہیں بالاتفاق م متصل کی یہ صورت ہے کہ واہب اپنا نصف گھر شائع ہبہ کرے او شیوع طاری کی یہ صورت کہ تمام گھر ہبہ کرے پھر نصف یا ثلث شائع میں ہے کو باطل کر دے و الاستحقاق شیوع مقارن لا طاری فیفسد کل حتی لو ہب ارضاً و رہا و سلمہا فاحتق الزرع بطلت فی الارض لا استحقاق البعض الشائع فیہا یحتمل القسمۃ و استحقاق شیوع مقارن ہے نہ شیوع طاری تو استحقاق ثابت ہونا مفسد ہر کل مہوب کا تو اگر زمین اور کھیتی ہبہ کی اور دیون کو تسلیم کر دیا پھر کھیتی مستحق ملک غیر نکلی تو ہبہ زمین میں باطل ہو گیا بسبب احتق ہونے بعض شائع کے محتمل القسمۃ میں م زراعت کے بعض شائع ہونے میں کلام ہے و اگر صاحب در نے دیون و وجہ بیان کی ہے کہ زرع زمین کے ساتھ حکم اتصال شیوع واحد کے مانند ہے پھر جب احد ہما مستحق تھے تو دیون ہو گیا کہ گویا بعض شائع مستحق تھے محتمل القسمۃ میں تو یہ باطل ہو گا باقی میں اور اس تعلیل پر شارح کا قول آئندہ یعنی لانه کشلہ بھی دلالت کرتا ہے کہ انی الطحاوی و الاستحقاق اذا نظر بالبتہ کان مستنداً اسے ما قبل البتہ فیکون مقارناً لما لا طاریا کما زعمہ صدر الشرعۃ و ان تبعہ ابن کمال فقہہ اور استحقاق جبکہ گواہوں سے ثابت ہوا تو استحقاق ما قبل ہبہ کی طرف مستند ہو گا تو شیوع ہبہ کے مقارن ہو گا نہ طاری جیسا کہ صدر الشرعۃ نے لکھا ہے اگرچہ ابن کمال نے صدر الشرعۃ کا اتباع کیا ہے اس قول میں سوا گاہ ہے م استحقاق زرع کو ظہیر میں شیوع مقارن کہا ہے اور سنائیہ اور کرمانی میں اسکو شیوع طاری قرار دیا ہے قستانی نے لکھا کہ شاید مسئلہ میں دور و ستین میں اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صدر الشرعۃ اور ابن کمال اس قول میں متفرد نہیں کہ انی الطحاوی و الاصح ہبہ لمن فی ضرع و صوفی علی غنم و تحمل فی الارض و تحمل فی نخل لانه کشلہ اور صحیح نہیں ہبہ دودھ کا تھن میں اور ردین کا ہبہ پھر پراور کھجور کے درخت کا زمین میں اور کھجور کا ہبہ کھجور کے درخت میں و اسکا کہ یہ مشاع کے مانند ہے و لو فصلہ و سلمہ جائز لزال المانع اور اگر واہب مہوب کو جدا کر ڈالے یعنی مثلاً دودھ کو تھن سے علیحدہ کر کے سپرد تسلیم کر دے تو جائز ہے سبب دور ہو جانے قبض کامل کے و ہل یعنی فصل المہوب لہ باذن الواہب ظاہر الدرر رحمہ اور کیا لکھا ہے کہ اگرچہ جائز ہے کہ اگر واہب کے

شائع کا ہبہ زمین و غیرہ

اذن سے قہراً کا ظاہر ہے کہ ان کفایت کرنا ہی بخلاف دقیق فی برودہن فی سسم و سمن فی لمن حیث لا یصح اصلاً لازماً محدود ملائک بالبقدر حدیر بر خلاف
 اس آئے کے جو کیوں میں بالحقہ اور اس تیل کے جو تون میں اور اس گھی کے جو دو و دو میں ہی کیونکہ یہ اصلاً صحیح نہیں ہو سکتا کہ وہ بالفضل محدود ہو تو معلوم
 نہوگا مگر عقد جریہ سے م عدم جواز کا بھی یہ ہے کہ کیوں تیل ہو کر آتا ہو جائے میں اسی طرح باقی اشیاء مذکورہ بعد استعمال کے دوسری چیز ہو جائے میں کفایتی الدرد
 و ملک بالقبول بلا قبض جریہ لو المویوب فی المویوب لہ ولو لنبض او امانۃ لہ حیث نہ عامل نفسہ و مویوب مویوب مملوک ہو جائے ہی قبول کیلئے یہ بلا قبض
 جریہ اگر مویوب مویوب لہ کے ہاتھ میں ہو یہیہ کے وقت اگر اگر قبض بطریق غصب یا امانت کے ہو اسوا سیکہ اسوقت میں یعنی جبکہ مویوب لہ قابض ہے
 یہ قبول کیا وہ اپنی ذات کے واسطے عمل کرنے والا ہے یعنی بواسطہ قابض ہونے کے اپنی ملک پر والا اصل ان قبضین اذ انجا تسانا با حد جاعن الا انوار قاعدہ کلیہ
 یہ جبکہ دو قبض محض ہوں تو ایک قبض دوسرے قبض کا نائب ہو جاتا ہے م چنانچہ ایک شخص کے پاس ولایت تھی پھر مالک نے وہ بطور عاریت کے دی تو قبض
 قائم مقام قبض عاریت کے ہو گا اسواسطہ کہ دونوں قبض امانت کے قبض میں تو صحیح ہو گا بلا قبض مستاف و اذ اتقنا یرانا باللائع عن الادنی لاعلمہ و جبکہ
 دونوں قبض ہم جنس ہوں متغایر ہوں تو قبض اعلیٰ قائم مقام ہوتا ہی قبض ادنیٰ کے اور ادنیٰ اعلیٰ کا نائب نہیں ہوتا م نہایت اعلیٰ کی مثال یہ ہے کہ غصب
 قبض کیا پھر مالک نے غاصب کو یہ کر دیا تو صحیح ہو اور قبض جریہ کی حاجت نہیں اور قبض ادنیٰ کی مثال یہ کہ ایک پتیر ایک شخص کے پاس بطور عاریت تھی پھر مالک
 اسے ہاتھ پیچ ڈالی و مہتہ من لہ ولایت علی الطفل نے الجملہ و ہو کل من یولد فذل اللہ الم عند عدم الاب لونی عیالہم اور یہ اس شخص کا جسکی نے الجملہ
 ولایت صغیر پر ثابت ہو اور ولی فی الجملہ ہے جو صغیر کی پرورش کرتا ہو تو بھائی اور چچا ولی فی الجملہ میں داخل ہوا باپ کے نہونے کے وقت بشرطیکہ صغیر
 اسے عیال میں ہو م ولی فی الجملہ سے مراد یہ ہے کہ وہ صغیر کے مال میں تصرف کر سکے اور باپ سے مراد یہ کہ جو مال میں تصرف کرے اور باپ کا نہونا غیبت منقطعہ
 اور موت کو شامل ہو کہ ذاتی الطحاوی تتم بالعقد لو المویوب معلوما و کان فی یدہ او یدودعہ لان قبض لولی یوب عنہ ولی فی الجملہ کا یہ ہو پورا ہو جاتا ہے
 عقد سے یعنی فقط ايجاب بلا قبول اور قبض سے اگر مویوب معلوم ہو اور مویوب ولی کے ہاتھ میں ہو یا اس کے مودع کے ہاتھ میں ہو اسطے یہ مذکور ہو پوری
 کہ ولی کا قبض صغیر کے قبض کے قائم مقام ہو والا اصل ان کل عقد یولایہ الواحد یعنی فیہ بالایجاب اور قاعدہ یہ ہے کہ جس عقد کا متولی ایک شخص ہو سکے
 تو اس میں فقط ايجاب پر کفایت ہوتی ہے بلا اشتراط قبول وان وہیب لہ اجنبی تتم قبض ولیہ وہ واحد اربعۃ الاب ثم وصیہ ثم الحد ثم وصیہ وان لم یکن
 فی جرم و عند عدم مہم تتم قبض من یولد لہ اور اگر صغیر کو اجنبی نے کوئی چیز بہی کی تو یہ تمام ہوتا ہے ولی کے قبض سے اور صغیر کا ولی چار شخصوں میں سے
 ایک شخص ہو اول باپ پھر سکا دھی پھر دادا پھر اسکا دھی اگر چہ صغیر انکی گود لینے انکی پرورش اور حمایت میں نہوا اور انکے نہونے کے وقت یہ تمام
 ہوتا ہے اس شخص کے قبض سے جسکے عیال اور پرورش میں صغیر ہو چنانچہ صغیر کا چچا و امہ و اجنبی و لولہ فقط لونی جو ہوا والا الفوات الوالاتہ اور یہ
 اجنبی کا صغیر کو تمام ہو جاتا ہے اسکی مان کے قبض اور اجنبی کے قبض سے اگر چہ اجنبی ملتقط ہو بشرطیکہ صغیر مان اور اجنبی کی پرورش میں ہو پورا
 پرورش میں ہو تو مان اور اجنبی کا قبض کافی نہیں ہو اسطے عدم ولایت اگر چہ صغیر کا قرابت دار مجرم ہو کہ ذاتی المخرج و قبضہ لو مہمیر البیض التخیل
 اور یہ تمام ہوتا ہے خود صغیر کے قبض کرنے سے بشرطیکہ نابالغ ایسا تمیز دار ہو کہ تحصیل مال کو سمجھتا ہو و مودع وجودا یہ بھی لاشہ فی المثل فی المحض کالبان
 حتیہ لو وہیب لہ اعمی لالفع لہ و ملحقہ مؤنتہ لم یصح قبولہ اشباہ یہ تمام ہوتا ہے صغیر صغیر کے قبض سے اگر چہ باپ اسکا مودع ہو کہ ذاتی اجنبی اسواسطے
 کہ نابالغ نان محض میں بالغ کے برابر ہو تو اگر صغیر کو اندھا غلام جس سے کچھ فائدہ نہیں یہ کیا گیا اور غلام مذکور کا خراج اسپر لاحق ہوتا ہو تو صغیر کا
 قبول کرنا صحیح نہیں کہ ذاتی الاشباہ قلت لکن فی البر خدی اختلاف ہے کہ اس شخص نے قبض کیا جو صغیر کو پرورش کرتا ہے اور حالانکہ باپ موجود ہے
 ہوں لیکن بر خدی میں ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ اس شخص نے قبض کیا جو صغیر کو پرورش کرتا ہے اور حالانکہ باپ موجود ہے

نقطہ لایۃ والایۃ
 کو پراپا ہوا

بیٹا فاسق ہو اور باپ پاس ہے کہ میں اپنا مال موخر میں صرف کر ڈالوں تو یہ ہتر ہو اس کے واسطے چھڑ جانے سے اتنی اور چھڑ کا قول غیر صحیح ہے کہ کہنا یا زین عی کا ذکر ہے کہ
 دسے میراث کے مانند کذا فی الخطا دی ولو وہب فی صحۃ کل المال لولدہ جاز و انما اور اگر باپ اپنی صحت کے حال میں تمام مال ایک فرزند کو ہبہ کر دے تو جاز ہے اور وہ ہبہ کر
 ہو گا کہ غرض ایک ولد کو دے اور باقی کو محروم کرے تو جاز نہیں ہے بعد موت کے منقوض نہیں ہو گا جاری ہو سکتا لیکن اگر کسی گناہ کو تو کرنا چاہیے اور نہ ہبہ کرنا چاہیے
 بجز کو منقوض ہو گا اس کی موت کے بعد اور وہب دار ثلثین میراث پاویں گے کذا فی الخطا دی تو یہ قول جو مشہور ہے کہ جو میراث تہم بوث قول ضعیف ہے والد علم غیر مال کو جاز ہے
 ثلثین مال طفلہ ولو بوض لانہا تیرا ابتدا اور خانیہ میں ہے کہ باپ کو جاز نہیں اپنے طفل صغیر کے مال سے ہبہ کرنا اگر یہ بدل الیکر ہبہ ہو اس واسطے کہ ہبہ ابتدا میں ہے جن کی
 یعنی اگر یہ آخر کار معاد نہ ہو وہاں بیع القاضی اور ہبہ الصغیر ہے لایرجع الیہ ہبہ فی ہبہ اور خانیہ میں ہے کہ قاضی و مال بیع ڈالے جو صغیر کو ہبہ دیا گیا تاکہ وہ ہبہ
 اپنا ہبہ نہ پھیرے و وقبض نرجع الصغیرۃ اما الباقیۃ فالقبض اما بعد الزفاف ما وہب لہا صح قبضہ ولو بکسرة الاب فی الصح لیس بابتہ عنہ صح قبض الیہ
 لقبضہا حمیزۃ اور اگر صغیرہ کے زوج نے زفاف کے بعد وہ مال قبض کیا جو صغیرہ کو ہبہ کیا تو اس کا قبض صح ہے اگرچہ قبض زوج باپ کے سامنے ہو تو دل صح
 میں بہ سبب نائب ہونے زوج کے اس کے باپ کی طرف سے پھر جب باپ کے نائب کا قبض صح ہو تو باپ کا قبض بطریق اولی صح ہو گا جیسے خود صغیرہ میراث قبض ہو گی
 شوہر اور باپ کے صح ہے اور اگر بالغ ہو تو اسی کا قبض معتبر ہو نہ زوج اور باپ کا ہم زفاف سے مراد وہ ہبہ کا جانا ہو زوج کے گھر میں نکاح کے بعد و قبلہ ای الزفاف لایصح
 لعدم الولایۃ اور زفاف سے پہلے زوج کا قبض صغیرہ کے مہوب پر صح نہیں بسبب نہ ہونے ولایت کے وہب اشنان وار الواسع صح لعدم اشیتع و شخصوں
 یعنی دو شریکوں نے ایک گھر ایک شخص کو ہبہ کیا تو صح ہے بواسطہ عدم شیوع ہم اس واسطے کہ دونوں شخصوں نے تمام تسلیم کیا اور ہبہ نے تمام قبضہ کیا تو شیوع ثابت نہ ہو
 کذا فی الدرر و الخ و لکسۃ لکیر بن لا عذرہ لشیوع فیما تحت القسمۃ اور بالکسۃ کے یعنی ایک شخص نے دو بانفون کو ہبہ کیا تو امام کے نزدیک ہبہ صح نہیں بسبب
 شیوع کے تحت القسمۃ میں ہم اس واسطے کہ ہر شخص کو نصف نصف گھر کا ہبہ ہوا اور نصف غیر معین اور غیر مقسوم ہے تو شیوع پایا گیا تحت القسمۃ میں اور وہ ہبہ کا
 ہوا لایحکمہا کالیت فیصح اتفاقا اور اگر مہوب تحت القسمۃ نہ چنانچہ بیت صغیر تو ایک شخص کا ہبہ دو شخصوں کو با اتفاق امام اور صاحبین کے صح ہے جو قبض کیر بن
 لاندہ وہب لکیر و صغیر فی عیال کیر اور لابیہ صغیر و کیر لم یجز اتفاقا سینے دو بانفون کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر وہب ہبہ کرے بالغ کو اور اس صغیر کو جو بالغ
 کی عیال میں داخل ہوا اپنے دو فرزند صغیر اور کیر کو ہبہ کرے تو جاز نہیں بالاتفاق ہم بحر الرائق اور شرح الفکار کی عبارت یون ہے کہ وہب لکیر و صغیر و لابیہ فی عیال
 اور دونوں کتابوں میں محیط سے تعلیل مسئلہ یون منقول ہے کہ وہاں ہبہ ہبہ کے وقت حصہ صغیر کا قابض ٹھہر گیا تو نصف آخر شائع باقی رہا اتنی اور یہ ولایت کرتا ہے کہ
 عیال کی ضمیر وہب کی طرف راجع ہے برخلاف عبارت شائع اور یہی علت جاری ہے مسئلہ ثانیہ میں کذا فی الخطا دی و قید ما بالیہ لجاز الزین واللہ بارۃ من قبل اتفاقا
 اور عدم ہوا زین سے قید لگائی ہبہ کی بسبب جاز ہونے زین اور اجارے کے دو شخصوں سے بالاتفاق یعنی اگر ایک شخص دو شخصوں کے پاس ایک چیز زین کے
 یا اجارہ دے تو جاز ہے و ان الصدق بعشرۃ درہم او وہبہا للفقیرین صح لان البیتہ للفقیر صدقۃ والصدقۃ یراد ہا وجہ اللہ تعالیٰ و ہو بدیہ لشیوع
 اور جبکہ دس درہم دو فقیروں کو ثمرات دیے یا ہبہ کیے تو صح ہے اس واسطے کہ فقیر کو ہبہ کرنا در حقیقت صدقہ اور خیرات ہے اور صدقہ سے مقصود غنا سے ذات اقدس الہی
 ہوتی ہے اور وہ ایک ہے تو شیوع ثابت نہ ہوا ہم زلیحی میں ہے اور فقیر نائب ہونے سے تعالیٰ کا لا الغنمین لان الصدقۃ علی النبی ہبہ فلا یصح لشیوع ای انما کسے تو ہبہ
 و سلمہا صح صح نہیں صدقہ دینا و والد شخصوں کو اس واسطے کہ مالدار کو صدقہ دینا و حقیقت ہبہ ہے تو ہبہ صحیح ہو گا نہ بسبب شیوع کے یعنی ملک کو اگر وہ مالدار و درہم
 مذکورہ کو قسمت کرے اور دونوں کو تسلیم کرے تو ملک صحیح ہو گی ہم فنی صحت سے فنی تک مراد ہے فرق مسائل لمحۃ شائع کے وہب لکیر بن در بان ان صحیح اس کی
 شخص نے دو مردوں کو ایک درہم ہبہ کیا اگر درہم صحیح یعنی جید اور کھرا ہے تو ہبہ صحیح ہے اس واسطے کہ یہ ہبہ ہو شائع غیر قسمت پذیر کا کذا فی الخ و ان منقوض
 لالانہ مما لقسم کو نہ فی حکم العروض اور اگر درہم مذکور منقوض یعنی کھرا نہیں کہ تھا تو ہبہ صحیح نہیں اس واسطے کہ درہم منقوض شائع تحت القسمۃ ہے اس واسطے کہ

اگر کسی ایک باغ
 اور ایک صغیر کو جائز کرے
 صغیر کے یعنی وہب
 کی عیال میں ہو

وہ در حکم اسباب کے جو مردہ در جہان فحال لرحل و بہت لکھ جہاں بعد جہاں ان استویا لم یجر ایک شخص کے پاس دو درم ہیں سوائے دوسرے مردے کہ ایک میں نے اُن دو درم سے ایک درم تک جو بھیہ کیا یا انکا نصف بھیہ کیا تو اگر دونوں درم برابر ہیں یعنی وزن اور جودت میں تو یہ جائز نہیں ہم اسوائے کہ جب نہ ان اور جودت میں برابر ہو تو یہ شیعہ کا ٹھکانہ ہے۔
 القسمۃ میں کیونکہ اس میں جبر علی القسمۃ جائز ہے کذا فی النسخہ وان مختلفا جائز لاند مشاع لا یقسم و لذہب ثلثہما جائز مطلقاً اور اگر دونوں درم مختلف ہوں اسلحہ پر کہ ایک درم کا وزن زیادہ ہو یا ایک جید تر ہو کذا فی العالمگیریہ تو یہ جائز ہے اسوائے کہ وہ مشاع غیر قسمت پذیر ہو اور اسوائے اگر دونوں درم کے دو ٹکٹ بھیہ کرے تو جائز ہے مطلقاً خواہ دونوں مستوی ہوں یا مختلف کذا فی الطحاوی و تجوز بہتہ سائل میں دارہ وین دار جا رہہ و بارہ و بہتہ البیت من الدار فذا یدل علی کون سقف الواحد علی الخائط و اختلاف البیت بحیطان الدار لا یمنع صحۃ البتہ تجتبی جائز ہے بھیہ کرنا اپنے پڑوسی کو اُس دیوار کا جو وہاں کے گھر اور اُس کے پڑوسی کے گھر کے درمیان ہو اور جائز ہے بھیہ کرنا پڑوسی کو کوٹھری کا گھر میں سے تو یہ سلمہ دلالت کرتا ہے وہاں کی چیت کے ہونے پر دیوار پر اور اختلاف البیت گھر کی دیواروں سے صحت ہے بنا مانع نہیں کذا فی المجتبی ہم طحاوی نے کہا دیوار چھپت کے ہونے کی دلالت الطلاق کی بہت سے البتہ ہو والا اسکی صراحت نہیں کلام میں فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ جب دیوار یا راہ یا حمام میں اپنا حصہ بھیہ کرے اور معین کرے اور مہوب نہ کہ قبض پر تسلط کر دے تو یہ جائز ہے اسی طرح بھیہ بہت کما مع جمیع حدود و حقوق مقسوم اور مفروع ہو کر قبض باذن الواہب کے ساتھ لیکن بہت کا راستہ مشترک رہے اس میں اور دوسرے میں جائز ہوتا ہے

باب الرجوع فی البتہ

یہ باب الرجوع فی البتہ میں یعنی دیکر پھیر لینا بھیہ سے مراد مہوب ہو اسوائے کہ جو یعنی پھیر لینا اعیان میں ہوتا ہو نہ احوال میں کذا فی الطحاوی صح الرجوع فیہا بعد قبض
 اما قبل فلم یتیم البتہ بھیہ کر کے پھیر لینا صح ہے بعد قبض کے اور قبض کے پہلے تو خود بھیہ تمام نہیں ہوا ہم یعنی اگر قبض ہو مہوب لے کے وہاں مہوب ہو کہ نہ یا تو مہوب وہاں کی ملک سے خارج نہ ہو تو اسکو رجوع فی البتہ نہیں کہتے صح انتصار ما لہ الا فی وان کرہ الرجوع تحریراً و قیل منہا نہ یا مہوب کا پھیر لینا صح ہے ساتھ نمونے مانع رجوع کے جو آگے مذکور ہو گا اگر پھیر لینا کر دہ تحریر ہو اور قول ضعیف یہ ہے کہ کر دہ تحریر ہو کذا فی النہایت ہم حدیث میں دار جو اس کے مثل جو دیتا ہے پھیر لیتا ہو اُس کتے کی سی مثل ہو جو کھاتا ہے پھیر جب آسودہ ہوتا ہو تو فرماتا ہے پھر اپنی تو کھل لیتا ہو اور دوسری حدیث یہ ہے کہ جو بھیہ کرے وہ اُسکا زیادہ تر حقدار ہو جب تک اُسکا عوض نہ لے آتی تو رجوع فی البتہ کے صح اور کر دہ تحریر کنے میں حج بین الحدیثین ہو گیا واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الطحاوی ولومع استقاط حقہ من الرجوع فلا یسقط باسقاط خانہ وہاں کو رجوع درست ہے اگرچہ اپنے حق رجوع کے اسقاط کے ساتھ ہو تو رجوع ساقط نہیں ہوتا وہاں کے ساقط کر دینے سے کذا فی الخانیہ و فی الجواہر لا یصح الا براء عن الرجوع ولو صلح من حق الرجوع علی شیء و کان عوضاً عن البتہ لکن سجدی اشتراط فی العقد اور خواہ میں ہو کہ صحیح نہیں ایراکرنا وہاں کا رجوع سے اور اگر مصلحہ کر لیا حق رجوع سے کسی چیز پر تو صلح صح ہے اور یہ عوض ہو گا بھیہ کا لیکن آگے آدیکھا مشروط ہونا عوض کا عقد میں یعنی مجتبی سے منقول ہو گا و مانع الرجوع فیہ با حروف و مع خزقہ یعنی الموانع السبعۃ الآتیۃ اور رجوع فی البتہ کو حروف و مع خزقہ کے منع کرتے ہیں حروف مذکورہ سے موانع سبع آتیہ مراد ہیں ہم موانع سبع کو تسہیل ضبط کے واسطے امام نسفی نے حروف مذکورہ میں جمع کیا ہے اور معنی ترکیب یہ ہے کہ اُنسوائے اُسکو زخمی کر ڈالا خرزق بمعنی طعن ہو تو گویا اُسکو زخمی کے ساتھ مشابہ کیا کذا فی الطحاوی فالبدال الزیادۃ فی نفس العین الموجبۃ لزیادۃ القیمۃ المتصلۃ بحروف مذکورہ میں دال سے مراد زیادۃ ہے نفس عین مہوب میں ایسی زیادت متصل جو قیمت زیادہ ہو جانے کی موجب ہو ہم زیادت کی قید اسوائے لگائی کہ نقصان ہو مہوب چنانچہ حالہ ہونا جائز ہے کا اقطع ثوب مانع رجوع نہیں اور نفس عین کی زیادت کی قید سے زیادتی خرزق کی خارج ہو گئی کہ وہ رجوع کی مانع نہیں اور زیادت قیمت کی قید سے وہ زیادتی نکل گئی جو نقصان قیمت کی موجب ہو چنانچہ غلام اور لونڈی میں طول فاحش وان زالت قبل الرجوع کان شبث مشاغل لکن فی الخانیۃ لما یخالفہ و اعتمدہ القمستانی فی البتہ لہ لان الساقط لا یغیر و اگرچہ زیادت متصلہ زائل ہو گئی ہو قبل رجوع کے چنانچہ غلام جو ان ہوا پھر بڑھا ہو گیا لیکن فی الخانیۃ میں

باوجودیکہ آدمی پر مطلقاً بینین بنار و ادا و استخلاص کا حبس سے نہ لازمیت سے سوائیں تاہل کہ شاید رجوع یہ کہ عرف میں انکا ضمان لازم ہوتا ہے اور شائع نے لفظ قتال اشارہ کیا کہ وہ بہت شائبہ میں نظر کرکذا فی الخطاوی وان استحق نصف البتہ رجوع نصف الوض اور اگر نصف بہتہ بنی ملک غیر نظر لا تو مہوب نصف الوض بھیرے م جوہر میں ہر کہ رجوع نصف الوض اسوقت ہر جبکہ مہوب قبل القسمہ نہوا اور اگر محتمل القسمہ ہو تو بعض کے استحقاق سے باقی میں بہتہ باطل ہوگا تو تمام مہوب بھیرے کذا فی الخطاوی و عکسہ لا ملکہ سیر و بالقی لانه یصلح عوضاً ابتداءً فلذا ابتداءً لکنہ تجیر لیسلم الوض اور بالعکس اسکے یعنی جبکہ نصف الوض مستحق ہو تو نصف بہتہ میں رجوع نہیں جب تک کہ باقی مہوب کو نہ بھیرے اس واسطے کہ باقی صلاحیت مہوب کے بھیرے ہوئے کے بھیرے ہوئے اسکی صلاحیت بقا میں بھی رکھتا ہے لیکن وہ مختار ہوگا تا عوض سلامت رہے م بطحاوی نے کہا بہتہ یہ تھا کہ شائع یوں کتا کہ تجیر لیسلم السلامۃ الوض یعنی در صورت استحقاق بعض مہوب کو اختیار ہوگا قبول و عدم قبول عوض میں سبب سلامت نہ مہوب کے و مہربانہ الوض غیر المشرط و لفظان المشرط و مبادلہ کیا سبب فی نوع البدل علی البدل نہایہ اور نصف کی مراد عوض سے وہ عوض ہے جو غیر مشروط طر عقد بہتہ میں سوا کر عوض مشروط ہو تو وہ مبادلہ پر یعنی حقیقت وہ سبب ہے چنانچہ آگے مذکور ہوگا تو عوض مشروط کے استحقاق میں بدل کی تقسیم ہوگی سبب پر کذا فی النہایہ کما لو استحق کل الوض صحت رجوع فی کلہ اذا كانت قائمۃ لا ان كانت بالکۃ چنانچہ اگر تمام عوض مستحق ہو تو واجب تمام بہتہ میں رجوع کرے جبکہ بہتہ قائم ہو اور اگر بہتہ بالکۃ ہو تو رجوع نہیں یعنی اس واسطے کہ بالکۃ بہتہ مانع رجوع ہے کما لو استحق الوض وقد ازدادت البتہ لم یرجع خلاصہ چنانچہ اگر عوض مستحق ہو اور حالانکہ بہتہ میں زیادت ہوگی تو رجوع نہ کرے کذا فی الخاتمۃ یعنی اس واسطے کہ زیادت مانع رجوع ہے و ان استحق جمیع البتہ کان لہ ان یرجع فی جمیع الوض ان کان قائماً بمثلہ ان الوض بالکۃ ہو مثلاً و بقیہ البتہ ان قیمیا غاتیہ اور اگر تمام بہتہ مستحق ہو تو مہوب کو جائز ہے کہ تمام عوض بھیرے اگر موجود ہو اور عوض کا شل بھیرے اگر عوض بالکۃ ہو بشرطیکہ عوض مثلی ہو یعنی درانی ہو یا کیلی ہو اور عوض کی قیمت بھیرے اگر عوض قیمت والا ہو کذا فی النہایہ و لو عوض نصف رجوع بالمعوض ولا یضر لیشیوع لانه طاری اور اگر نصف بہتہ کا عوض دے تو واجب نصف غیر مہوب میں رجوع کرے اور شیوع یعنی وہ شیوع جو کہ رجوع فی نصف سے حاصل ہوا ہے وہ مضرت نہیں کرتا کیونکہ وہ شیوع طاری ہے تبنیہ یہ آگاہ کرنا ہے شائع کی جانب سے مضمون آئندہ پر نقل فی الجینۃ انہ یشرط فی الوض ان یکون مشروطاً فی عقد البتہ اما اذا عوضہ بعد فلا ولم یمن صحیحہ غیرہ و فروع المذہب مطلقہ کما مر فتدبر جینتی میں منقول ہے کہ عوض بہتہ میں یہ شرط ہے کہ عقد بہتہ میں عوض مشروط ہو اور اگر بعد عقد کے عوض دیا تو وہ مانع رجوع کا نہیں ہے اسٹی اور میں نے وہ شخص نہیں دیکھا جسے اس شرط کی تصریح کی ہو سوائے صاحب غبتی کے اور مسائل خزینہ مذہب کے بلا قید مذکور کے ہیں چنانچہ مذکور ہو چکے سو غور کر لے ہم منجملہ مسائل مذکورہ ایک یہ ہے کہ گیون کا آگاہیوں کا عوض ہو سکتا ہے یعنی اور انہ میں ہوتا مگر بعد گیون کے اور انہ اجملہ و مہوب لو نڈیوں سے ایک لو نڈی کا وہ بیشا جو پیدا ہوا بعد بہتہ کے عوض مانع رجوع ہوتا ہے کذا فی الخ و الحی و خروج البتہ عن ملک المہوب لہ اور خاصہ مجملہ سے مراد بہتہ کا خروج ہے مہوب لہ کی ملک سے یعنی خروج بھی مانع ہے رجوع کا و لیسبتہ الا اذا رجع الثانی فلا ول الرجوع سواہ کان البتہ او حتی کیا سببی ان الرجوع ضعیفی لو غاوت بسبب جدید بان تصدق بہا الثالث علی الثانی او باعما سلم یرجع الاول خروج عن الملك الخ رجوع کا اگرچہ خروج بہتہ کے سبب ہو مگر جبکہ واجب ثانی رجوع کرے تو واجب ال کو بھی رجوع جائز ہے خواہ رجوع حاکم کے حکم سے ہو یا رضامندی سے اس واسطے کہ آگے آگاہیوں کا رجوع عبا ہے ضعیف بہتہ سے یعنی او فسخ نہیں ہوتا مگر قضا یا رضائے تو اگر بہتہ عود کرے جدید سبب اسطرح ہر کہ واجب ثالث واجب ثانی پر تصدق کرے یا اسکو اسکے ہاتھ میں کرے تو واجب اول رجوع نہ کرے بلکہ و لو بلع نصف رجوع فی البانی لعدم المانع اور اگر مہوب نے نصف مہوب کی رجوع کی تو واجب نصف باقی میں رجوع کرے اس واسطے کہ مانع یعنی مانع رجوع فقط نصف مہوب میں حاصل ہوا ہے نہ نصف باقی میں و قید الخروج بقولہ بالکلیۃ بان یکون خروجاً عن ملک من کل وجہ ثم فرع علیہ بقولہ او نصف مہوب کے خروج میں بالکلیۃ کی قید لگائی باقی میں کہ مہوب لہ کی ملک سے خروج ہو ہر وجہ سے بھرا سیر تفریع کی بقول آئندہ فلو صحی المہوب لہ بالاشاہ المہوب ہو تہ و نذر التصدق بہا و صارت لمحالاً ینع الرجوع لو اگر مہوب لہ نے دینہ مہوب یہ قربانی کیا یا اسکے خیرات کرنے کی نذر مانی اور دینہ حلال کرنے سے گوشت ہو گیا تو یہ مانع رجوع کا نہیں م اس واسطے کہ قسربانی کا

الموہوبہ اور اسے ہونے سے میں مذہب کا ہلاک ہونا مراد ہوں۔ ایک سے تلف ہونا عین کیا یا اس کے عامہ منافع کا تلف ہونا مراد ہو یا وجود بقائے ملک تو یہ گمان کرنا چاہیے کہ خروج عن الملك معنی بولاکت سے تو اگر تدارک سے کی سو ہو جو بولہ نے تو کر کے کسی چیز کی یا دوسری تو اور بنائی تو بیع جائز ہوگا بخلاف شاة مذہب جو کذا فی الخطا وی علی الملی ولو اوعاہ اعاد ہلاک صدق بلا حلف لانه نکر الرد اور اگر موہوب لہ موہوب سے تلف ہو جائے گا تو کسی کرے تو اسکی تصدیق ہوگی بدون قسم کے اسلئے کہ وہ نکر ہو۔ یہ میر دینے کا فان قال اوہب ہی ذہب اہین حلفہ المتکر نہا لیست ہذا غلامہ پھر کر دہب کے کہ وہ یعنی یہی چیز جو تو منکر دین قسم کھائے کہ یہ میر چیز نہیں ہو کذا فی خلاصہ کما یحلف الوہب ان لموہوب لیس باخیز اذ ادعی الاخ ذلک لانه یرعی سبب النسب لا نسب خانہ جیسے و ہب دین قسم کھائے کہ موہوب لہ اسکا بھائی نہیں جبکہ بھائی دعویٰ کرے بھائی ہونے کا اسلئے کہ موہوب لہ مدعی ہر سبب نسب کا ذہب کا کذا فی الخانیہ میں یعنی جب ہب رجوع فی البیہ کا اور کہ اسے اور موہوب لہ کہ کہین تیرا بھائی ہوں تو وہ ہب پر نفی اخوت کی قسم آویگی اور یہ قسم درحقیقت نسب کے سبب یعنی مال پر ہر سبب پر تو یہاں ال کا اثبات مقصود ہے نہ نسب کا اور اگر مقصود نسب ہو تو اس میں قسم جاری نہوتی امام کے قول پر کذا فی الخطا وی لمخصا بتصرف ولا یصح الرجوع الا بتراضیہما او حکم الحاکم للاختلاف فیہ اور صحیح نہیں رجوع یعنی یہہ کا پھر لینا اگر دونوں کی رضامندی یا حاکم کے حکم سے سبب اختلاف ہونے کے رجوع میں ہم بعض مجتہدین کے نزدیک رجوع فی البیہ جائز نہیں پھر جب اس میں اختلاف ہو تو رجوع کا حکم ثابت ہوگا مگر رضائے طرفین سے یا حاکم کے حکم سے تو اگر وہ ہب یہہ کر کے پھر لینا بلا رضا موہوب لہ یا حکم حاکم تو غاصب ہوگا تو اگر اب موہوب تلف ہوگا وہ ہب کے پاس تو وہ ہب کی قیمت کا تاوان دیگا موہوب لہ کو نہیں پس بعد القضا لا قبلہ تو موہوب لہ حکم حاکم موہوب کو نہ دینے سے تاوان دیگا نہ قبل از حکم حاکم جب تک حاکم حکم نہ کرے اسلئے کہ اس کا یا نسخ یہہ ترہی نہ تو تو موہوب لہ کی ملک موہوب میں ثابت ہو تو اسکا تصرف اسکی بیع اور عتیق میں نافذ ہوگا پھر بعد از فعلی الحاکم ہو اور اسلئے اگر حاکم موہوب لہ کو منع کرے اور موہوب اس کے پاس تلف ہو جائے تو اسلئے تاوان نہیں کیونکہ اسکی ملک نہ تو قائم ہو اور اسلئے اگر بعد حکم قبل منع تلف ہو تاوان نہیں اور اگر بعد حکم منع کرے تو تاوان لازم ہوگا سبب اسکی تعدی کے کذا فی الخ و اذ رجوع یا بعد القضا اور رضی کان فی فی القضا البیہ من الاصل و اعادہ الملکہ القدیہ ما ہیستہ لوہب او جبکہ رجوع کیا متعاقدین میں سے ایک شخص نے حکم حاکم یا رضامندی سے تو رجوع عقد یہہ کا نسخ ہوگا اصل سے اور اعادہ ہوگا وہ ہب کی ملک قدیم کا نہ یہہ واسطے وہ ہب کے ہم اور اگر موہوب لہ وہ ہب کو یہہ کرے قبل قضا یا رضائے اور وہ قبول کرے تو ہلاکت کا بدون قبض کے اور جبکہ قبض کر لیا تو منکر رجوع کے ہوگا قضا یا رضائے اور موہوب لہ کو اس میں رجوع کرنا جائز ہوگا کذا فی الخطا وی عن البدل فلہذا لا یشتتر فی قبض او سبب صح الرجوع فی الشائع ولو کان ہبہ لماسح فیہ او چونکہ رجوع بقضا یا رضائے اعادہ لکن البیہ ہر سبب ہوگا سیواسطے شرط ہیں رجوع میں قبض کرنا اور ہب اور رجوع صحیح ہو بعض شائع میں اور اگر رجوع یہہ ہو تاوان شائع میں صحیح نہوتی یعنی اسواسطے کہ شائع کا یہ صحیح نہیں کما تقدم ولو وہب رود علی بالہ مطلقا بقضا اور رضی اور وہ ہب کو جائز ہو پھر دینا موہوب کا اس کے بائع کو ہر طرح خواہ رجوع بقضا ہو خواہ رضائے یعنی وہ ہب نے ایک چیز خریدی پھر دوسری چیز دے شخص کو یہہ کی پھر حکم فاضی یا تراضی رجوع فی البیہ واقع ہو پھر موہوب کے عیب قدیمی پر اطلاع واقع ہوئی تو یہ سبب عیب کے اسکا پھر دینا جائز ہو بخلاف اگر البیہ بعد قبض بغیر قضا بخلاف رد البیہ کے بعد قبض بدون قضا کے ہم یعنی اگر ایک چیز خریدی پھر اسکی بیع کی پھر دوسری ثانی نے اسکو بواسطہ بیع یک شتری اول کو پھر دیا تو اگر پھر دینا حاکم کے حکم سے ہو تو یہ بیع ہو عقد بیع کا قیستہ ی اول کو بھی حق رد اسے بائع پر ثابت ہوگا اور اگر متعاقدین کی رضامندی سے رد ہوا ہو تو شتری اول اسکو نہیں پھر سکتا کیونکہ وہ منکر بیع جدید کہہ کر کذا فی الخطا وی لان حق الشتری فی وصف اسلامۃ لانی لفسخ فافترقا رد البیہ بقضا رضائے بقضا سے اسواسطے جائز ہوگا کہ شتری کا حق سلامت بیع کے وصف میں نہ تو بیع میں تو بیع اخیر یہہ کا افتراق ثابت ہو گیا ہم چونکہ حق شتری سلامت میں نہ لہذا اگر بیع کا عیب اعلیٰ ہو جائے پھر دینا منع ہوگا کیونکہ اسکا حق اسکو لایا اور در صورت عدم سلامت بیع شتری پھر لے گا اور اس سے فسخ بیع ضرورہ لازم ہوگا بخلاف عقد یہہ کہ اس میں فسخ کا حق وہ ہب کو ثابت ہو کیونکہ یہہ عقد غیر لازم ہو تو در صورت رجوع عین ملک وہ ہب اسکی طرف عائد ہوگی نہ یہہ جدا گانہ تو افتراق

رجع اور بیہ کا ظاہر ہو گیا کذا فی المنع مخصصاً ثم مراد بہم بالفسخ من الاصل ان لا یترب علی البعد اثر فی المستقبل لابطالان اثرہ اصلاً والاعاد المنفصل الی ملک
الواہب برجو فمضوین بجز معلوم کرنا چاہیے کہ فقہا کی مراد فسخ من الاصل سے یہ ہو کہ عقد بیہ پر کوئی اثر زمان مستقبل میں نہ مرتب ہو نہ باطل ہو نہ بیہ کے اثر کا بالکل
یعنی زمان ماضی میں بھی اور اگر بالکل بطلان اثر ہو تا ماضی میں تو زیادت منفصل ملک اسب کی طرف جو کوئی واہب کے رجوع فی البیہ سے کذا فی فمضوین ہم زوائد منفصل
جیسے لونڈی ہو ہو بہ کا بچہ اور درخت کا پھل اور دیت ملوک جو مہوب لہ کے پاس موجود ہوئی اور حالانکہ واہب کو بعد رجوع کے زوائد مذکورہ کا لینا نہیں پہونتا تو ماضی
ہو کہ فسخ سے بالکل بطلان اثر مراد نہیں اتفاقاً الواہب والمہوب لہ علی الرجوع فی موضع الصحیح رجوع من الموضع اسبۃ السابۃ کا بیہ تقریباً ہزار ہا
الاتفاق نہایت چہرہ واہب اور مہوب لہ نے رجوع پر اتفاق کیا اس موضع میں جس میں رجوع صحیح نہیں مجملہ مواضع سبعہ سابقہ کے چنانچہ بیہ واہب کی قرابت میں
توان دونوں کا اتفاق جائز ہو کذا فی الجوہرہ و فی المحتجی لا یجوز الا قالہ فی البیہ والصدقۃ فی المحارم الا بالقبض لانہا بیہ اور محتجی میں ہو کہ جائز نہیں اتنا کہ بیہ
اور محارم کے صدقہ میں بدون قبض کے اس واسطے کہ اقلہ بیان بیہ پر ہم قال کل شیء یفسخ الحاکم اذا اختصا الیہ فہذا حکمہ بجز صاحب مجتبیٰ نے کہا اور جس چیز کے
عقد کو حاکم فسخ کر دے جبکہ متعاقبین حاکم کے پاس جھگڑا لیا وین تو اسکا بھی حکم ہم یعنی در صورت نالشی جو عقد کہ لائق فسخ حاکم ہر اس میں اقلہ کرنا دفع نہیں
جہون قبض کے کذا فی الطحاوی تبصرہ ولو وہب الدین لطف اللیون لم یجز لانیہ غیر مقبوض اور اگر طفل دیون کو دین بیہ کرے تو جائز نہیں اس واسطے کہ دین
غیر مقبوض ہونی الدین رقیبی بطلان الرجوع لمان ثم زال المانع عاد الرجوع اور درین جو حاکم نے حکم کیا بطلان رجوع کا سبب کسی مانع رجوع کے بغیر وہ انصر ای
ہو گیا تو رجوع عذر کر نگاہ زوجیت اور قرابت اور ہلاک عین اور موت اور عوض میں تو یہ نہیں ہو سکتا مگر خروج من الملك میں ہو سکتا ہو جبکہ مہوب لہ کے پاس
وہ چیز بجز آوے کذا فی الطحاوی تلفت العین المہیو بہ واستحقاق مستحق ضمن المستحق المہوب لہ لم یرجع علی الواہب بما ضمن لانہا عقد تبرع
فما استحق فیہ السلامۃ چیز مہوب تلف ہو گئی اور اسکا کوئی اور شخص حقدار مالک ٹھہر اور حقدار نے مہوب لہ سے تاوان لیا تو مہوب لہ واہب سے تاوان نہ ہو گا
اس واسطے کہ بیہ احسان کا عقد ہونہ معاوضہ کا تو اس میں سلامت مہوب مستحق نہیں ہم بیہ کی قید اس واسطے لگائی کہ معاوضات کے عقود میں تاوان مینے سے غرض یعنی
قریب مانع وغیرہ کا ثابت ہو گا تو شتری کو اپنے مانع سے رجوع بقدر ضمان جائز ہو گا اور اس طرح ودیعت اور اجارے میں جبکہ ودیعت یا عین متاجرہ تلف ہو جا
پھر ایک مرد اسکا مستحق ثابت ہو اور مروج اور متاجر سے تاوان لے تو دونوں شخص دفع سے تاوان بھرنے کے کذا فی الطحاوی والامارۃ کا بیہ مٹا لان
قبض المستعجر کان لنفسہ ولا غرور لعدم التقدم وتمام فی العادیۃ اور عاریت دینا بیہ کے مانند ہواں ہتمام میں اس واسطے کہ قبض کرنا مستعیر کا عاریت پر اپنی ذات کے واسطے ہو
اور بیان غرض نہیں سبب ہونے عقد کے اور پورا بیان اسکا عادیۃ میں ہم عقد نہیں یعنی عقد معاوضہ نہیں الا عاریت اور بیہ میں عقد ضروری خلاصہ مقام یہ ہو کہ اگر عاریت
تلف ہو جائے اور اسکا کوئی اور مالک نکلے تو معیر کے اور مالک مستعیر سے تاوان بھرنے تو مستعیر اس تاوان کو معیر سے نہیں لے سکتا و اذا وقعت البیہ بشرط
العوض المعین فہی بیہ ابتداءً فی شرط تعاوض فی العوضین و یطیل العوض بالشیوع فیما یقسم منہا و فترد بالعیب خیار الرویۃ و یؤخذ بالشفقۃ
ہذا اذا قال وہبتک علی ان توفی کذا مال قال وہبتک بكذا فهو بیع ابتداءً و اعتبارا و جبکہ بیہ واقع ہو بشرط عوض معین کے تو وہ باعتبار ابتداء کے بیہ ہر
تو دونوں عنون میں تعالیٰ شرط ہو گا اور مثل القسم میں شائع ہونے سے عوض باطل ہو گا اور بیہ بشرط عوض بیع باعتبار ابتداء کے تو بیہ عیب اور خیار الرویۃ
بجہر یا جائیگا اور شفقت سے لیا جائیگا یہ اس صورت میں جبکہ واجب یوں کہہ کہ میں نے تجکو بیہ کیا اس شرط پر کہ تو مجکو فلا فی چیز عوض دے اور اگر یوں کہیگا کہ
میں نے تجکو بیہ کیا بمقابلہ اس کے تو وہ بیع باعتبار ابتداء کے بھی اور باعتبار انتہا کے بھی ہم رد بالعیب عوض اور عوض دونوں میں ہو گا اور اس طرح
خیار الرویۃ اور شفقت دونوں میں ثابت ہو اور جبکہ باعتبار ابتداء اور انتہا کے بیہ بیع ہو گا تو دونوں کی ملک اپنے حق میں ثابت ہوگی اور ابتداء تسلیم
جائز ہو گا اور قبض شرط نہ ہوگا اور شیوع مفہم ہو گا کذا فی الطحاوی وقید العوض بكونه معینا لانه لو کان محجولاً لابل اشتراطه فیکون بیہ ابتداءً و انتہاءً

اور عوض میں مصنف نے زمین پر نہ کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر عوض مجبول ہوگا تو عوض کا شرط کرنا باطل ہوگا تو در صورت جہالت عوض ابتدا اور انتہا کے دونوں اعتبار سے مقبوض ہے ہوگا نہ بیع مخرج مسئلہ مقدمہ شائع کا وہب الوقت ارضا شرط استبدال بشرط عوض لم یجز وان بشرط کان کیس ذکرہ الناصحی واقعہ نے اس وقت کی زمین بلا شرط عوض ہے جس کا استبدال مشروط تھا تو جائز نہیں اور اگر استبدال اس کا مشروط تھا عوض ہے کے تو بیع لزوم کے ہوگی ناجی نے اسکو ذکر کیا ہونی الجمع واجازہ بقرینہ مال طفلہ بشرط عوض مساو ومنعہ قلت فیحتاج علی قولہا الی الفرق بین الوقت و مال الصغیر اور مجمع میں ہر اور جائز کرنا ہو محمد بن حسن نے یہ کہنا اپنے طفل کا مال بشرط اس عوض کے جو قیمت میں برابر ہو محبوب کے اور شیخین نے اسکو منع کیا ہر جن کہتا ہوں تو شیخین کے قول پر وقتنا اور مال صغیر کے درمیان میں فرق بیان کرنے کی حاجت ہوگی ہم یعنی وقت مشروط الاستبدال کا ہے بشرط عوض شیخین ہم کے نزدیک جائز ہو اور یہ مال طفل بشرط عوض جائز نہیں تو دونوں میں فرق بیان کرنا چاہیے خطا دی نے خیر الدین ربی سے یوں فرق مذکور کیا ہر کہ جب واقعہ نے استبدال شرط کیا اور وہ حاصل ہوتا ہر ایک عقد معاوضہ سے تو ہے بشرط عوض داخل ہر واقعہ کی شرط میں بخلاف ہلال بن صغیر اس واسطے کہ ہے تو باعتبار ابتدا کے ترجیح اور احسان ہر اور وہ ممنوع ہر طفل کے مال میں احسان کرنے سے مطلقاً فصل فی مسائل متفرقة فیصل ہے کے مسائل متفرقة میں وہب متہ الا حلالہ او علی ان ینق علیہ ولعلہما اولیٰ لیسوا لہما او وہب ارا علی ان یر علیہ شیئاً منہما ولو عینا کلت الدار اور ہر علی ان یخول فی البیہ فاصدقہ شیا منہما صحۃ البیہ وطل لا اشتہاء فی الصورۃ الاولیٰ وطل الشرط فی الصور الباقیۃ لانہ بعض اوجہول والبیہ لا یطیل بالشرط لوندی ہے کی سوا اس کے حل کے ہے کی اس شرط پر کہ لوندی دایب کو پھر کیا ہو محبوب لہ اسکو آزاد کرے یا اسکو اپنی حرم بناوے یا لکھ رہے کیا اس شرط پر کہ گھر میں سے کچھ وہب کو پھر کیا ہو اگر بعض معین ہو چنانچہ تمہائی گھر یا چوتھائی یا اس شرط پر ہے کیا کہ ہے اور صدقے میں سے کچھ عوض دے تو ہے صحیح ہر اور پہلی صورت میں اشتہاء حمل باطل ہر اور باقی صورتوں میں شرط باطل ہر اس واسطے کہ شرط بعض محبوب ہر یا مجبول ہر اور یہ باطل نہیں ہوتا شرطوں سے ہم مجبول ہونا پچھلی دو صورتوں میں ظاہر ہر نہ صورت ثانیہ اور ثالثہ و رابعہ میں تو بدایہ کی تعلیل بہتر ہے کہ یہ شرط مقتضائے عقد کے مخالف ہیں تو فاسد ہو گئے اور یہ باطل نہیں ہوتا شرط فاسد سے دلائل میں من شرط مکتوہ عوض اور نہ بھولیو اس مضمون کو جو معاوضہ عوض سے مذکور ہو چکا ہم یعنی جہالت عوض کی مفید ہر سراج میں اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس عقد کی شرط قبض ہر تو شرط اسکی مفید نہیں ہوتی چنانچہ ہے اور بن کذا فی الخطاوی اتق حل استہ ثم وہب لاصح و لو و ہر ثم وہب لاصح لبقا و اکل علی ملک کان مشغولاً بہ بخلاف الاول اپنی لوندی کا حمل آزاد کیا پھر لوندی ہے کی تو صحیح ہر اور اگر حمل کو مدبر کیا پھر لوندی ہے کی تو صحیح نہیں بسبب باقی رہنے حل کے وہب کی ملک پر تو ہو وہب مشغول حمل ہوا یعنی اور شرط ہے یہ ہو کہ وہب مشغول نہ ہو وہب کی ملک سے بخلاف اول کے یعنی در صورت تحقق حل وہب کی ملک پر جنہیں باقی نہ رہا تو وہب مشغول بلکہ وہب نہ رہا لکما لاصح تعلیق الابرار عن الدین بشرط محض کقولہ المدیونہ اذا جاء غدا وان مست لفتح التاء فایستبری من الدین او ان مست من مرضک ہذا وان مست من مرضی ہذا فانت فی حل من مہری فہو باطل لانہ مخاطرة و تعلیق جیسے صحیح نہیں تعلیق ابراہم دین کی شرط محض سے چنانچہ صاحب دین کا یوں کہنا اپنے مدیون سے کہ جب کل کا دین آدے یا تو مر جائے تو تو بری الذمہ ہر دین سے یا نہ وجہ کا یوں کہنا اپنے زوج سے اگر تو مر جائے اپنے اس مرض سے یا میں مر جاؤں اپنے اس مرض سے تو تو میرے ہر سے پاک ہو ماخوذ نہیں تو وہ باطل ہو کیونکہ وہ مخاطرہ اور تعلیق ہر ہم جی غم میں مخاطرہ نہیں مگر جب جی غم کو بقاے دین کے ساتھ لفظ کہیے کذا فی الخطاوی الا بشرط کان لعلیون تجیر لعلیون المدیونہ ان کان لی علیک دین ابراہم عنہ صحیح تعلیق ابراہم کی بشرط محض صحیح نہیں مگر بشرط موجود تعلیق صحیح ہر کہ تعلیق تجیر ہو جائے چنانچہ اپنے مدیون سے یوں کہنا کہ اگر میرا دین تجیر ہو تو میں نے تجا کو بری الذمہ کر دیا صحیح ہر کذا ان مت بنعم انا و انت بری منہ اذ فی حل جاز و کان وصیتہ خانیہ اور اسطیج تعلیق کہ اگر میں مر جاؤں تو تو اس سے بری الذمہ ہو یا تو دین سے پاک ہو اخوذ نہیں اور یہ قول وصیت ہوگا کذا فی الخانیہ ہم مرض مخصوص مشار الیہ سے مرنا

۴
سنتہم اہل سے
جان نساے ہوا ہے
یوں چاہیے کہ ہے
کہنے میں وہ شرط
سہا ہے ہر جی سے
ہر نہ ہوگا

یعنی نہیں لہذا شایع نے اسکو دامن خاطر دیا اور طلاق میت لقینی الوجود ہوا لہذا اسکو یہاں ذمیت کہا جائے اگر عمری المیراث بعد بطلان الشریعہ بطریق
عمری جائز ہو اور مہربان اسکا مملوک ہو جسکو مدت عمر کے واسطے اور بعد اس کے اسکے وارث کا مملوک کر دیا جبب باطل ہونے کی شرط کے ہم عمری المیراث میں ہو کہ
ایک شخص مثلاً اپنا گھر دوسرے کو دے کہ وہ عمر بھر اس میں رہے پھر جب مہربان لہر جائے تو اسباب یا اسکا وارث اسکو بچھ لے سو اس طرح کے دینے سے مہربان بل
اور اس کے ورثہ مالک ہو جاتے ہیں اور پھر بیٹے کی شرط باطل ہوا کیونکہ الرقبی لا ینالہ العتیق بالخطر رقبہ جائز نہیں کیونکہ تعلیق پر خطر یہم رقبی بضم یہ کہ میرا گھر تیرا ہو
بطریق رقبہ یعنی اگر میں مر جاؤں تجھے پہلے تو وہ گھر تیرا ہوا اور اگر تو مرے تجھے پہلے تو وہ میرا ہوا امام احمد کا یہ قول ہے کہ یہ ہبہ جائز نہیں بسبب تعلیق بالخطر
کے اور ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ یہ بطریق رقبہ صحیح ہے کیونکہ فی الحال ملک ہو اور شرط باطل ہوا اور پہلا قول صحیح ہے کہ انانی اسطحاوی میں المیراث و اذالم فسخ کلون
عاریتہ شمیٰ حدیث احمد وغیرہ میں عمر عمری فی عمرہ فی حیاتیہ وموتہ لا ترقبوا من ارقب شیئا ثم یسئل المیراث او بکبر رقبی صحیح ہوا تو اس طرح کا دینا عاریتہ
ہو کا کہ انانی اثنی جواز عمری اور عدم جواز رقبی احمد بن حنبل میں وغیرہ کی اس حدیث سے ثابت ہے کہ جو شخص ہبہ کرے بطریق عمری تو اسکا مالک زندگی اور
موت میں وہی شخص ہے جسکو عمر بھر کے واسطے دیا اور بطریق رقبہ نہ کیا کہ جو شخص بطریق رقبہ کے دے تو اس چیز کا طریقہ میراث کا طریقہ ہے یعنی رقبی نے والے
کی میراث پر بعثت الی امراتہ متاعا ہدایا الیہا وبعثت ہی لہ ایضا ہدایا عوضا للہبۃ صحت بالعوض و لا تم افسر قالا بعد الزفاف و ادعی الزوج
انہ عاریتہ لا ہبۃ و صحت و اراد الا ستر و ادوار ادت ہی الاستر و ادایا یستر کل منہما اعطی اذ لا ہبۃ فلا عوض نہ ہونے کی وجہ کی طرف اسباب
بھیجا اور وجہ نے بھی زوج کے واسطے تحفہ بھیجا ہبہ کے عوض خواہ اسے عوض کی تصریح کی یا نہی پھر دونوں میں جدائی ہو گئی بعد زفاف کے اور زوج نے دعویٰ
کیا کہ وہ اسباب عاریتہ تھا نہ ہبہ اور اسپر اسے قسم کھائی اور اسباب کے پھر لینے کا ارادہ کیا اور عدوت نے بھی پھر لینا چاہا تو دونوں میں سے ہر شخص نے
ہو دیا تھا سو پھر لے اسوا اسے کہ ہبہ نہیں سو بلکہ بھی نہیں یعنی اسے ہبہ کی ہبت سے عوض دیا تھا جب ہبہ باطل ہوا تو عوض بھی باطل ہو گیا و لو استلک
احدہما بالہبۃ الاخر ضمنہ لانه من استلک لعاریتہ ثم ہما خانینہ اور اگر زوج یا زوجہ نے وہ اسباب تلف کر دیا جو دوسرے نے بھیجا تھا تو اسکا تاوان لیا گیا
اس واسطے کہ جو عاریتہ کو تلف کر ڈالے وہ اسکا ضمان ہے کہ انانی الخانیہ ہم استلک کی قید اسواسطے لگائی کہ اگر متاع خود تلف ہو جائیگی تو تاوان لازم نہ
ہو گا کہ انانی الطحطاوی ہبۃ الدین حسن علیہ الدین و ابراہہ عنہ یتیم من غیر قبول اذالم یوجب نفسا عقد صرف اسلام ہبہ کرنا دین کا اس شخص کو
جس پر دین ہوا اور دین کا معاف کر دینا دیون سے تمام ہو جاتا ہو مرد و عورت قبول کرنے والوں کے بشرطیکہ عقد صرفت اور عقد سلم کے فسخ ہو جانے کا موجب نہ ہو
ہم قبول کیا اسواسطے حاجت نہیں کہ ہبہ دین اور ابراہم یعنی اسقاط ہوا اور اسقاط میں قبول شرط نہیں اور اگر ابراہم عقد سلم یا عقد صرف کے فسخ کا
موجب ہو چنانچہ رب المسلم نے ابراہم یا صرف کے متعاقدین میں سے ایک شخص نے ابراہم کیا تو دوسرے کے قبول کرنے پر موقوف ہو گا
بسبب فوت ہونے اس قبض کے نہ تحقیق یا عقد ہوا ایک عاقد کو فسخ میں اختیار نہیں لیکن یرتد بالرد فی المجلس وغیرہ لافیہ من معنی الاستیلاء
وقیل یتقید بالمجلس کہ انانی انسانیت ہبہ اور ابراہم تمام ہوتا ہو بلا قبول لیکن رد ہو جاتا ہو مجلس اور غیر مجلس میں رد کر دینے سے اسواسطے کہ اس میں
معنی اسقاط ہوا اور بعضوں نے کہا کہ رد کرنا مقید بہ مجلس ہو کہ انانی العناہ ہم معنی اسقاط تصیم کی تعلیل ہو یعنی رد غیر مجلس اسواسطے صحیح ہو کہ اس میں
معنی اسقاط ہوا اسواسطے کہ تملیک محض کا رد مقید بہ مجلس ہو لیکن فی التصیر فبیۃ لو لم یقبل ولم یرد حتی افسر قائم بعد ایام رد لایرتد فی الصحیح
لیکن صیر فبیہ میں ہو کہ اگر دیون ہبہ یا ابراہم قبول نہ کرے اور نہ رد کرے یہاں تک کہ دین اور دیون جدا ہوں پھر بعد چند روز کے دیون دکرے
تو قول صحیح میں رد نہ ہو گا ہم صاحب عنایہ نے جو قول ثانی کی تضعیف کی ہو اسپر یہ استدراک ہو بعضوں نے اسکا دیون جواب دیا ہو کہ اگرچہ یہ قول
صحیح ہو لیکن دوسرا قول صحیح ہو تو دو قول صحیح ٹھہرے کہ انانی الطحطاوی و لیکن فی المجتبی الاصح ان الہبۃ تملیک والابراہم اسقاط لیکن مجتہبی میں ہو

صحیح تریہ قول ہو کہ یہ تو تملیک ہے اور ابراہیم اسقاط ہے یہ استدراک ہے فقہاء کے اس قول پر کہ یہ اور ابراہیم وجہ سے اسقاط ہو اور ایک وجہ سے تملیک
لیکن یہ استدراک قول شہور کے مخالف ہے کذا فی الجلبی تملیک الدین من یس علیہ الدین باطل الا فی ثلث حالات وصیۃ و اذ اسلطا و اسلطا الملک
غیر المدیون علی قبضہ او الدین فی صحیح حنفیہ وین کا مالک کر دینا اس شخص کو جس پر دین نہیں ہو باض ہو مگر تین صورتوں میں باطل نہیں جو الدین اور وصیتین
اور جبکہ مالک کر دینے والا غیر مدیون کو قبض دین پر اسقاط کر دے تو اب تملیک صحیح ہوگی ہم جب اسنے قبض پر اسقاط کیا تو وہ کوئل قابض شہر اموی کے بیٹے پر اپنے
واسطے کذا فی الاشباہ و حالہ کی یہ صورت ہے کہ جب بحال علیہ خیر کا مدیون ہو اور وہ کسی شخص کو دین فکھ لاوے تو دین منقل ہوگا بحال کے ذمے سے بحال علیہ کے ذمے
پر اور وصیت کی یہ صورت ہے کہ ثلث مال کی وصیت کی اور ترکے میں دیون ہیں تو وہی دیون سے بقدر وصیت کے مالک ہوگا یعنی مطالبہ کا مالک ہوگا کذا فی المطاوع
و سنہ ما و بہت من ابنہ ما علی ابیہ فالعقد الصحیح للتسلیط او بخلہ تملیک غیر مدیون سے یہ صورت ہے کہ اگر عورت نے اپنے فرزند کو ہب کیا وہ دین جو اسکے باپ پر
ہو تو معتد صحت ہے جو اسباب اسقاط کرنے کے ہم یعنی تسلیط بنا بر عادت کے مراد ہو اور ظاہر کلام یہ ہو کہ تسلیط فرزند بافضل شرط نہیں اور بقاوی خانین ہو کہ صحیح
قول یہ ہے کہ یہ صحیح نہیں مگر جبکہ عورت ہب کرے اور اپنے فرزند کو قبض پر اسقاط کرے تو اب جائز ہو اور فرزند کی ملک بعد قبض کے ثابت ہوگی اور اسطرح اشباہ و
کذا فی المطاوع و فیغیر علی ہذا الاصل و بعضی دین غیر علی ان کیون لہ لم یجد و لو کان و کیلا بالبعیہ فغسلین اور اس اصل پر جو من بین مذکور ہو یہ حکم متفرع ہوتا ہو
کہ اگر غیر شخص کا دین ادا کرے اس شرط پر کہ وہ دین اسکا ہو یعنی ادا کرنے والے کا تو جائز نہیں اگر چہ ادا کرنے والا بیع کا وکیل ہو کذا فی الفصولین ہم یعنی وکیل حق
موکل کو اپنے پاس سے شمن ادا کرے تاکہ جو دین کہ مشتری کے ذمے پر ہو وکیل کا ہو تو صحیح نہیں و یس منہ ما اذا اقر الدائن ان الدین لغلان وان سندی کتاب
الدین عاریتہ حیث صحح اقرارہ لكونہ اخبارا لا تملیک فلما تقر قبضہ بزازیتہ و تمامہ فی الاشباہ من احکام الدین اور تملیک غیر مدیون سے یہ صورت نہیں جبکہ دائن
یہ اقرار کرے کہ دین فلا نے شخص کا ہو اور اسکا نام یعنی میرا نام دین کے تمسک میں بطریق عاریت کے ہو کیونکہ اسکا اقرار صحیح ہو بہ سبب اسکے اخبار ہونے کے نہ
تملیک ہونے کے تو مقرر کو دین کا قبض کرنا جائز ہو کذا فی البزازیتہ اور پورا بیان اسکا اشباہ میں ہو دین کے حکام سے ہم تو اگر دیون مقررہ کو دین دیگا تو بری الذمہ
ہو جائیگا اور اسطرح اگر مقرر کو دیگا کذا فی الخ و کذا لو قال الدین الذی لی علی فلان لغلان بزازیتہ و غیر باقت و یوشکل لانہ مع الاضافۃ الی نفسہ کیون تملیک و تملیک
الدین من یس علیہ باطل فتاملہ اور اسطرح اقرار صحیح ہو اگر ایک شخص نے کہا کہ جو میرا دین فلا نے پر ہو وہ فلا نے شخص کا ہو کذا فی البزازیتہ و غیر باقت
کتاہون اور یہ تو مشکل ہے اس واسطے کہ ابھی ذات کی طرف نسبت کرنے سے تملیک ہوگی اور دین کی تملیک غیر مدیون کے واسطے باطل ہو تو اسکو مائل کر لے
ہم جواب اشکال کا یوں بیان ہو کہ مراد یہ ہے کہ میرا دین کسب ظاہر فلا نے پر ہو وہ نفس الامر میں فلا نے شخص کا ہو تو کچھ اشکال نہیں کذا فی الجلبی و فی الاشباہ
فی قاعدہ تصرف الامام جو باصل البزازیتہ اصل ان کی کتاب اسم احد ہما فی الدیوان فالعطاء من کتب اسمہ الخ اور اشباہ میں ہو تصرف امام کے قاعدے میں
بزازیتہ کی کتاب التعلیج ہے منقول کہ دو شخصوں نے اتفاق و اصل کی اسپر کہ دونوں شخصوں میں سے ایک کا نام دفتر سلطانی میں لکھا جائے تو عطا سلطانی اس شخص کے
واسطے ہوگی جبکہ نام دفتر میں لکھا گیا الی آخرہ ہم مضمون عبارت بزازیتہ یوں ہو جس شخص کی عطا دفتر میں ہو وہ دو فرزند چھوڑ کر مر گیا دونوں نے اسے اتفاق
کیا کہ ایک کا نام دفتر میں لکھا جائے اور دوسرے کو عطا کیا کرے اور دوسرے کو عطا میں لکھیں اور جو عطاے وہ دوسرے کو کچھ مال سے تو یہ اصل باطل ہو اور بدل اصل اور عطا
اسکو دیا جائے جسکے واسطے نام یعنی سلطان نے عطا مقرر کی اس واسطے کہ استحقاق عطا سلطان کے ثبات سے ہو مگر غیر کو سبب خلی نہیں کذا فی المطاوع و فی البیہاب کا البیہ
بجامع التبرع اور صدقہ ہب کے مانند ہو اس واسطے کہ تبرع کے یعنی جسطرح ہب عطاے غیر واجب اسطرح صدقہ ہو لہذا دونوں احکام میں یکساں ہیں و نیز فی التبرع
غیر مقبوضۃ و لا فی مشاع تقسم اور اسوقت میں یعنی جبکہ صدقہ ہب کے مانند ہو تو صدقہ بدون قبض کے صحیح نہیں یعنی تمام نہیں اور نہ مشاع تحت القسم صحیح ہو و لا فی
فیہا و لو علی غنی لان المقصود فیہا الثواب لا العوض اور صدقہ و دیگر پھر لینا جائز نہیں اگر چہ الدار کو صدقہ دیا ہو اس واسطے کہ صدقہ میں مقصود ثواب ہے

بکلیت
اردو درختہ جلد سوم

نہ عرض لینا یعنی بر خلاف ہبہ لہذا اس میں رجوع جائز ہو و اختلاف تھا کہ اگر ہبہ ہتہ و تاخر ہتہ فاقول الی ہبہ خانیہ اور اگر دشمنوں نے خلاف کیا وہ ہبہ تو کہا
ہبہ ہونے میں جو میں نے چھوڑ دیا وہ ہبہ ہو تو چھوڑ پھیر لینا جائز ہو اور دوسرے شخص نے کہا ہتہ ہونے میں پھیر لینا جائز نہیں تو دایب ہی کا قول مقبول ہوگا کہ ذاتی الخانیہ
فائدہ جلیلہ سید جوی نے کہا کہ جان رکھ کہ تملیک یعنی ہبہ ہوتی ہے اور قبض کرنے سے تمام ہو جاتی ہے اور جب تک تملیک قبض نہیں اور تسلیم سے خالی ہو تو اس میں اختلاف ہے
بعضوں نے کہا جائز ہو اور بعضوں نے نزدیک جائز نہیں بقیاس علی البیتہ اور اکثر علماء اسپرین کہ تملیک جائز ہو بدون تسلیم کے اور تملیک غیر ہبہ ہو اس واسطے کہ تملیک اور ہبہ دونوں
باعتبار نام کے بھی اور باعتبار حکم کے بھی نام کی مغایرت تو ظاہر ہے اور حکم کی مغایرت اس واسطے کہ اگر دشمنوں پر لگے پھلون کو ہبہ کرے تو جائز نہیں اور اگر تملیک کا اقرار کرے
تو جائز ہو تو ثابت ہو کہ تملیک صحیح ہو بدون تسلیم کے اور تملیک ہبہ کی غیر ہو اور اسی قول پر فتویٰ ہے اور اسی پر لوگوں کا عمل ہے اور قری موت بمنزلہ تسلیم کے ہوا بالاتفاق
چنانچہ مفتاح میں ہے اتنی کذا فی الخطاوی فروع مسائل لمحہ شایع کے کتب قصۃ الی سلطان یسارہ تملیک ارض محدودہ فامر سلطان بالتوقيع فکتب کتابہ جملہ املاک
بل محتاج الی القبول فی المجلس القیاس نعم لکن لما تعذر الوصول الی قیم السؤال بالقصۃ مقام حضورہ ایک شخص نے اپنا حال بادشاہ کو لکھا اس نے تملیک ارض محدودہ کی طلب کی
سو بادشاہ نے فرمان لکھ دینے کا حکم کیا سو اسکے منشی نے لکھ دیا کہ اس زمین کا میں نے اسکو مالک کر دیا تو اس تملیک میں قبول نہیں کی حاجت ہو یا نہیں جو ایسا کہ یہ
کہ مان قیاس یہ ہے کہ قبول فی المجلس کی حاجت ہو لیکن ہر گاہ کہ پہونچا ہر شخص کا بادشاہ تک متعذر ہو سوال بالقصۃ حاضر ہونے کے قائم مقام کر دیا گیا ہم وجہ قیاس یہ ہے
کہ تملیک محتاج ہو قبول فی المجلس کی بہتر یہ تھا کہ شایع مقام حضورہ کے مقام پر مقام قبولہ کذا فی الخطاوی اعطت زوجا مالک البیوت توسع نظریہ بعض غرامہ ان
کانت و ہبہ او اقرضت لیس لہا ان تسترد من الغرم وان اعطتہ لتصرف فیہ علی ملکہا فلہا ذلک لالہ زوجہ نے اپنے زوج کو مال دیا اسکے سوال پر تاکہ زوج
وسعت کرے مصارف میں پھر اس مال کو زوج کا بعض قرض خواہ پا گیا اگر زوجہ نے اسکو مال مذکور ہبہ کیا ہو یا اسکو قرض دیا ہو تو زوجہ کو قرض خواہ سے پھیر لینا
جائز نہیں اور اگر اس نے دیا ہو تاکہ زوج اس میں تصرف کرے زوجہ کے مالک ہونے پر تو عورت کو زوج کے قرض خواہ سے پھیر لینا جائز ہے نہ زوج کو دفع لالہ البیت میں
فیہ تفصل و کثر ذلک فاما ان اعطاہ ہبہ فاکل لہ والا فمیراث و تمامہ فی جوہر الفتاویٰ ایک شخص نے اپنے فرزند کو مال دیا کہ وہ اس میں تصرف کرے سو اس نے
تصرف بطریق تجارت کے کیا اور مال زیادہ ہو گیا پھر باپ مر گیا اگر باپ نے اسکو مال ہبہ کیا ہو تو تمام مال فرزند کا ہو اور نہیں تو میراث ہے یعنی وہ مال سب
وارثوں میں قسمت ہوگا اور پورا بیان اسکا جوہر الفتاویٰ میں ہے بعث الیہ بعیدۃ فی انارہل یباح اکھا فیہ ان کان ثریدا و نحوہ حالو حوالہ الی انارہل و ہبہ
لذہ یباح والا فان کان بینہما انبساط یباح ایضا والا فلا ایک شخص نے دوسرے کو کھانا تحفہ بھیجا برتن میں کیا اسکا کھانا لینا برتن میں مباح ہے یا نہیں
جو اب یہ ہے کہ اگر کھانا ثرید ہو یعنی روٹی شوربے میں بھیگی ہو یا مانند اسکے اس قسم کا کھانا کہ اگر اسکو دوسرے برتن میں کیجیے تو لذت اسکی جاتی رہے تو
اس میں کھانا جائز ہے اور اگر دوسرے برتن میں کرنے سے لذت نہ جاتی ہو تو اگر دونوں شخصوں میں بے تکلفی ہو تو بھی اس میں کھانا مباح ہے اور نہیں تو
مباح نہیں م فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ جب تحفہ بھیجا برتن میں اور پھر دینا طرف کار و لاج اور عادت ہو چنانچہ پیالے اور ٹھیلے وغیرہ ذلک تو وہ شخص اسکا
مالک نہ ہوگا اور اگر عادت طرف پھیر دینے کی ہو جیسے ڈالیاں پھلون کی تو طرف بھی تحفہ ہو اور اسکا پھیر دینا لازم نہیں پھر حسب تحفہ نہ ٹھہرے تو امانت ہوگا و اگر
الی طعام ہر قسم علی اخوتہ لیس لاہل خوان مناولہ اہل خوان آخر ولا اعطارسا کل و خادم و ہرۃ غیر رب المنزل ولا کلب ولا ربا لبعیتہ الا ان ینا ولا الخبز
المحرق للاذن عاودہ و تمامہ فی الجوبہ ایک شخص نے ایک قوم کے کھانے کی دعوت کی اور لوگوں کو جدا جدا خوانوں پر بانٹ دیا تو ایک خوان والے کو
دوسرے خوان والے کو کچھ اپنے پاس سے کھانا دینا نہیں جائز تو اگر نہ مسائل اور خادم اور غیر صاحب خانہ کی بی بی کو دینا جائز ہے نہ نہ کئے کو دینا جائز ہے
اگرچہ صاحب خانہ کا کتا ہو مگر یہ کہ اسکو علی روٹی دے تو جائز ہو کیونکہ عادت میں اسکا اذن ثابت ہے اور پورا بیان اسکا جوہر میں ہے ہم فقہ نے کہا کہ قیاس
تو یہی ہے اور استحسان میں یہ ہے کہ جو شخص اس ضیافت میں ہو اسکا دینا جائز ہو اور اسی قول کو ہم لیتے ہیں چنانچہ عالمگیری میں ہے خادم سے مراد خادم ہے

جو دستار خوان پر کھڑا ہو کذا فی الجہرہ تو معلوم ہو کہ صاحب خانہ کا خادم مراد ہے بھرب اسکو دینا درست نہوا تو اور خادم کو بطریق اولیٰ دینا جائز ہوگا جو ہم دین
ہو کہ ایک نے دوسرے کو خط لکھا اور اس میں یہ لکھا کہ اسکی پشت پر جواب لکھے تو کتب الیہ کو اس خط کا پھر دینا لازم ہوگا اور اسکا اس میں تصرف کرنا درست نہوا تو
اگر جواب پشت خط پر طلب نہیں کیا تو کتب الیہ کا مالک ہوگا کذا فی الخطاوی و فی الاشباہ و لا جبر علی الصلوات اور شاہدین ہو کہ جنہیں صلوات پر ہم صلایں کرے
کی اور صلوات عبارت ہو ادا مال سے بلا مقابلہ عوض ال کے چنانچہ زکوٰۃ اور نذر اور کفارہ کذا فی الخطاوی عن المعراج الانی رابع شفعہ و نفقۃ زوجتہ و عین و عین بہا و مال
وقف صلوات پر زبردستی نہیں مگر ہا صلوات پر زبردستی ہو شفعہ میں اور زبردستی کے نفقہ میں اور اس چیز میں جسکی وصیت کی گئی اور وقفہ کے مال میں ہم تو شتر ہی
تسلیم عقار و احب ہو شفعہ کہ باوجودیکہ شفعہ صلوات شری ہو و لہذا اگر شفعہ مر جائے تو شفعہ باطل ہو جاتا ہو اور نفقہ زوجه اگر چہ صلوات ہو یا نہ صلوات دوسری راہ سے
عوض ہو کیونکہ وہ اجناس کا بدلہ ہو اور اسطرح ناظر تسلیم ال راقف واجب ہو اگرچہ وہ صلوات محض ہو اگر قبلاہ عمل کے نہوا اور پانچویں صورت نفقہ قارب کی ہو چھٹی
صورت ادا سے دیت ہو عاقلہ پر کیونکہ اسباب عاقلہ بطریق صلوات ہو کذا فی الخطاوی و قد حررت ابیاتا و سبانیۃ علی وفق مانی شرحا للفتیٰ بطلانی فقلتہ معروضا
دین لیس یرجع مطلقا و ابراوی لخصت الصبح المحررہ اور البتہ میں نے ابیات و سبانیۃ کی تحریر اور تصحیح کی جو شریعتی کی شرح کے موافق تو دین نے یوں کہا
اور دین کا سہہ کرنے والا رجوع نہیں کرتا ہر طرح یعنی خواہ مدیون قبول کرے یا نہ قبول کرے اور نصف دین داکا ابرا کرنا صحیح ہو اور یہی قول ضرر و تحقیق جو ہم اسکا
نصف دین کی یہ صورت ہو کہ دو شخصوں کا دین مشترک ہو ایک شخص پر پھر ایک شخص دین معاف کر دے تو اگر دین یوں کہے کہ میں نے اپنا حصہ معاف کر دیا تو یہ بالاتفاق
صحیح ہو اور اگر یوں کہا بلا اضافت کہ میں نے نصف دین معاف کر دیا تو ظاہر الروایۃ یہ ہو کہ پہلی صورت کی طرح اسکا تمام حصہ معاف ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ نصف نصف
یعنی ہمارے دین معاف ہوگا کذا فی الخطاوی شعر علی جمہا و ترکہ ملکہ اما ادا دیت ہر اولیٰ و نفیٰ خسرت جبکہ عورت نے اپنے زوج کو مہر سہہ کیا اسنے جو کروانے پر
یا زوج کے ظلم نہ کرنے پر اور زوج نے شرط نہ کر پوری نہ کی تو زوج کو نقصان ہوگا م صورت اسکی یہ ہو کہ بشرط ج کروانے عورت کے یا ترک ظلم کے عورت نے
مہر اپنا معاف کیا اور زوج نے قبول کیا پھر نہ اسکو ج لگیا نہ ظلم کرنا چھوڑا تو مہر بحال سابق باقی رہیگا اسواسطے کہ عورت ترک مہر پر راضی نہ تھی مگر بشرط
مذکور سے بھرب شرط فوت ہوئی تو رضا مندی فوت ہوگئی ہی قول مفتی بہ یہاں اگر زوج تا دیب مستحق پر زوجه کو مار لیا تو البتہ مہر معاف ہو جائیگا اسواسطے کہ
جو بی زوج ہو وہ ظلم نہیں کذا فی شرح الوہبانیۃ لعبد البکر شاعر معلق تطبیق بابر ابراہیم و الکحل اخری لم یوظف فی طلاق کا معلق کرنے والا عورت کے ابراہیم و
دوسری عورت کے نکاح کرنے پر اگر ابراہیم کو رد کرے تو ظفر یاب ہوگا یعنی طلاق نہ واقع ہوگی م صورت اسکی یہ ہو کہ زوج نے زوجه سے کہا کہ جب میں تیرے
اد پر دوسری عورت کا نکاح کروں اور تو اپنا مہر مجھ کو معاف کر دے تو تو طاق ہو پھر جب زوجه نے مہر سے ابراہیم کو رد کیا تو زوج نے ابراہیم کو طلاق نہ واقع
ہوگی یہ مسئلہ و سبانیۃ میں نہیں بلکہ شریعتی نے اسکو نظم کیا شعر دان قبض الانسان بال مبیعہ فابراہیم و خذ منہ کالدین اظہر و اور اگر آدمی نے اپنے
بیع کا مالی یعنی شے اسکا لیا پھر شے اسکا معاف کر دیا تو شے مذکور اس سے پھر لیا جائیگا مانند دین کے یہ قول ظاہر تر ہو م ابراہیم کی یہ صورت ہو
کہ کوئی چیز سچی اور شتر ہی سے اسکا شے قبض کیا پھر مال نے شتر کی کو شے معاف کر دیا بعد قبض کے تو ابراہیم جو اور شتر ہی نے جو شے دیا تھا
اسکو مال سے پھر لے گا اسطرح اگر دین بعد قبض دین مدیون کو دین معاف کر دے تو مدیون اس سے دین بھر لیا شعر عن دون الارض فی العبا اجماعہ
و عندی فیہ وقفہ فخریہ اور زمین کے سوا فقط عمارت میں سہہ کرنا صحیح ہو اور میرے نزدیک اس میں توقف اور تامل ہو تو اسکی تحریر اور تحقیق کرنا چاہیے
قلت وجہ توقفی تصریح فی کتاب الزہن بان زہن البنا و دون الارض و عکسہ لا یصح لانہ کالشیء فمالہ میں کہتا ہوں اور میرے توقف کی وجہ مسئلہ
مذکورہ میں تصریح کرنا فقہا کا ہو کتاب الزہن میں اس مسئلے کا کہ زہن رکھنا عمارت کا بدون زمین کے اور زمین کا زہن رکھنا بدون عمارت کے
صحیح نہیں اسواسطے کہ یہ شائع کے مانند ہو تو اس میں تامل کر ہم اصل توقف علامہ عبد البکر شاعر و سبانیۃ سے ہوشاں نہ ہو کہ مسئلہ بھرب عمارت

بلا ارض ذخیرہ اور مینہ اور تہ سے منقول ہو اور دلیل مسئلہ کی تہ میں یوں مذکور ہو کہ مشتری جب کہ زمین کے زمین مول لی ہو اور بائع نے نجما
 عمارت اسکی پس کی ہو اور شفع کے بلکہ تو نے زمین اور عمارت دونوں مول لین میں تو مشتری کا قول مقبول ہوگا پھر شارح نے کہا کہ میرے نزدیک
 استدلال میں نظر ہو اسواسطے کہ بیان کی صحت تقدم ملک ارض سے حاصل ہوئی ہو اور لائق یہ ہو کہ یہ عمارت کا بدون ارض صحیح ہو اسواسطے
 کہ قبض شرط ہو یہ بین اور یہ بمنزلہ شائع کے ہو تصریح مسئلہ کتاب الرهن کہ رہن عمارت بلا ارض وبالعکس صحیح نہیں کیونکہ بمنزلہ شائع کے ہو
 انتہی اور کافی میں ہو کہ اگر غلط مزروع ہو یہ کیا زمین میں او بیل وخت پر اور زیور و زیور میں اور عمارت مگر میں اور بن بھلا نچ ڈھیر سے اور موبوب کہ کو
 کھیت کاٹنے اور بیل توڑنے اور زیور اوکھیرنے اور عمارت ڈھانے اور نایج تول لینے کا امر کیا اور موبوب کہ نے امر کے موافق عمل کیا تو یہ صحیح ہوگا
 استحسان کی وجہ سے گویا اسے علم ہو کرنے کے بعد یہ کیا اور اگر وہ قبض کا اذن نہ دے اور موبوب کہ ویسا کرے تو تاوان اسپر لازم ہوگا اتنی
 تو مدار تحقیق اس تفصیل پڑھو اور کافی کا کلام فیصلہ توقف میں کافی ہو گیا یعنی صحت یہ عمارت بلا ارض اس صورت میں ہو جبکہ وہاں ہونے
 عمارت ڈھانے اور قبض کرنے کا امر کیا اور موبوب کہ نے اسپر عمل کیا کذا فی الخطا دی و اثرت باظہر لما فی العمادیۃ عن خواہر زادہ انہ لا یرج و اختار
 بعض المشائخ اور اشارہ کیا میں نے بلفظ اظہر جو تھی بیت میں اس قول ضعیف کی طرف جو عمادیہ میں ہو خواہر زادہ سے کہ بعد قبض نہیں مشتری
 بائع سے شے نہ پھیرے اور بعض مشائخ نے اس قول کو پسند کیا ہے و بیطرف از بیکل ضرر تا لانہ یردہ لا براء البطلۃ فلا حثت فلیحفظ اور بلفظ اظہر اشارہ
 کیا تیسری بیت میں یعنی زوجہ کی سوت کے ساتھ نکاح کرنے پر زوج ظفر باب ہوا اسواسطے کہ ابرا کے رد کرنے سے اسے تطلیق طلاق کو باطل
 کر دیا تو قسم نہ ٹوٹی سو اسکو یاد رکھنا چاہیے خاتمہ تا مارخانہ میں ہو خطا دی نے کہا کہ اگر تحفہ اور ہدیہ ایسا ہو کہ قسمت کا متحمل نہ ہو چنانچہ
 کپڑا یا اس قسم سے ہو کہ فی الحال ماکول نہ ہو چنانچہ گوشت اور مانند اسکے تو اپنے ہشتینوں اور ساتھیوں کو اس میں سے کچھ نہ دے اور اگر فی الحال
 کھانے کے لائق ہو تو صحبت والوں کو اس میں سے کچھ دے اور باقی اپنے اہل و عیال کے واسطے رکھے سراج و ہاج میں ہو ایک مرد مر گیا سو دوسرے
 شخص نے اسکے فرزند کو کپڑا بھیجا اسکے کفن کے واسطے تو اس کپڑے کا فرزند کیا مالک ہوگا کہ اور کپڑے سے کفن اسکا کرے اور وہ کپڑا اس کے
 واسطے رکھ دے یا مالک نہیں جواب یہ ہو کہ اگر میت بزرگ شخص ہو جسکی تکفین سے برکت لینا منظور ہو بسبب اسکے علم یا پرہیزگاری کے تو فرزند
 اسکا مالک نہیں اور اگر دوسرا کفن دیگا تو کپڑے کا پھیر دینا اسپر واجب ہوگا اور اگر ایسا نہیں تو فرزند کو جائز ہو کہ کپڑے کو جہان چاہے صرف کرے
 کذا فی الخطا دی والہ سبحانہ اعلم واستغفر اللہ الحکیم الکریم وصلى الله على سيدنا وشفيعنا محمد وآله وصحبه اجمعين

خاتمة المطبوع

الحمد لله على احسانه كه جلد تیسری غایتہ الاوطار ترجمہ اردو درختار بار چہارم مطبع نامی منشی نو لکشور واقع کھنویں بلوچ ہستی منشی
 پراگ نراین صاحب مالک مطبع موصوف باہ محمد المخرم شمسہ مطابق ماہ مئی سنہ ۱۳۴۶ھ چھپکر تیار ہوئی۔

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
تمام حق مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری۔	۶ پائی	ابن المنصور الحسن بن یوسف۔	۱۹ روپے	فتاویٰ عالمگیری۔ ہر چار جلد	۱۹ روپے
مائتہ مسائل۔ سو مسائل از مولانا احمد السدروسہ اللہ۔	۱۲ روپے	برجندی۔ شرح مختصر وقایہ از مولانا عبد العلی برجندی معتبر شرح ہے۔	غیر پ	کامل در سہ جلد کاغذ خانی و سفید۔	۱۹ روپے
شرح وقایہ فارسی مع حاشیہ ملقبی الابحر از شاہ عبدالحی محدث دہلوی	۱۲ روپے	جامع الرموز۔ شرح مختصر وقایہ از ملا شمس محمد قسطنی متداول۔	غیر پ	فتاویٰ قاضیخان مع سر اجیہ۔ از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان	۱۲ روپے
مسلك المتقين۔ مرغوب علماء ولایت از مولوی الدیارخان۔	غیر پ	فتح القدیر۔ بقلم علی ہادیہ اور قسطنی مناسب فتح القدیر از امام کمال الدین بن الامام نہایت مستند و با عظمت	غیر پ	مستند معروف متداول و درجہ کامل۔	۱۲ روپے
فتاویٰ برہنہ۔ جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین۔	۱۲ روپے	شرح مشہور و معروف اور آخرین تکمیلہ زین الدین آفندی کامل چار جلد	۱۲ روپے	شرح وقایہ خرو۔ مع دائرہ ہندیہ	۱۲ روپے
قدوری۔	۶	تفہیم تفہیم ذیل۔ کاغذ سفید گندہ۔	۱۲ روپے	متوسط قلم	۱۲ روپے
شرح فارسی مختصر وقایہ۔ از عبد الرحمن جامی۔	۱۵	ایضاً۔ کاغذ خانی۔	۱۲ روپے	وخیرۃ العقبی۔ حاشیہ شرح وقایہ از یوسف بن جنید چلی متداول معروف۔	۱۲ روپے
کنز فاری۔ از مفتی نصیر الدین کرمانی	۹	ہادیہ۔ حاشیہ جدید نہایت عمدہ	۱۲ روپے	اشیاء والنظار۔ مع شرح حموی معروف	۱۲ روپے
محشی مع فرہنگ۔	۹	زوائد و فوائد بخشی مولانا محمد حسن	۱۲ روپے	مستند متداول۔	۱۲ روپے
مالا بدستہ۔ از قاضی ثناء المدرحمہ اللہ	۵ روپے	سنبھلی مرحوم ہر چار جلد کامل و درجہ	۱۲ روپے	ملا شمس۔ از بیوی تا وصایا بخشی جدید۔	۱۲ روپے
مع وصیت نامہ۔	۵ روپے	عین بشرح ذیل۔	۱۲ روپے	کنز الدقائق بخشی متداول و درسی کتاب۔	۱۲ روپے
شرح مختصر وقایہ کور میری از مولانا جلال الدین سم قندی۔	غیر پ	۱۔ جلدین اولین عبادات۔	۱۲ روپے	مستند الحقائق۔ شرح کنز الدقائق	۱۲ روپے
رسالہ تنبیہ الانسان۔ درحلت و حرمت جانوران۔	۹ پائی	۲۔ جلدین آخرین معاملات۔	۱۲ روپے	مشہور متداول۔	۱۲ روپے
رسالہ قاضی قطب۔ ذکر ایمان ارکان	۱۲ پائی	۳۔ یہ مع شرح الکفا یہ۔ از سید جلال الدین کرمانی بہت معروف و مستند	۱۲ روپے	عینی شرح کنز الدقائق بخشی ہر چار	۱۲ روپے
کتب فقہ عربی	۱۲ پائی	متداول چار جلدین اس شرح ہادیہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں	۱۲ روپے	یہ مستند معروف متداول و درجہ	۱۲ روپے
ابوالمکارم۔ شرح مختصر وقایہ از عبد اللہ بن محمد معروف۔	غیر پ	کاغذ سفید کامل و تفہیم ذیل۔	۱۲ روپے	(۱) جلدین اولین عبادات میں۔	۱۲ روپے
مباہوی الاصول۔ مصنفہ مولانا	غیر پ	ایضاً جلد اول وثانی تا آخر خارج۔	۱۲ روپے	(۲) جلدین آخرین معاملات میں۔	۱۲ روپے
		ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب۔	۱۲ روپے	شرح النیاس۔ شرح مختصر وقایہ از شیخ محمود بن الیاس کامل یکجائی۔	۱۲ روپے

قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب
عمر پ	تفسیر مہذب الرحمن - پارہ ہجتم	عمر پ	ارشیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف	عمر پ	مختصر وقایہ محشی - از امام صدیق شریعت
عمر پ	ایضاً - پارہ ہشتم	عمر پ	جامع ترمذی - از امام ابو یوسف	عمر پ	درسی سند اول
عمر پ	ایضاً - پارہ ہفتم	عمر پ	صالح ستہ بین سے معروف رسالہ	عمر پ	عمدۃ البضائع - فی مسائل الرضا ع
عمر پ	ایضاً - پارہ ہشتم	عمر پ	اصول حدیث جرجانی و ثمال ترمذی	عمر پ	مولوی تراب علی مرحوم
عمر پ	ایضاً - پارہ نهم	عمر پ	قسطانی - شہاب الدین قسطانی کی	عمر پ	قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن وری
عمر پ	ایضاً - پارہ دہم	عمر پ	شرح صحیح البخاری سنی بارشاد الساری	عمر پ	متداول
عمر پ	ایضاً - پارہ یازدہم	عمر پ	معروف بہ قسطانی دس مجلدات میں	عمر پ	کتب حدیث اردو
عمر پ	ایضاً - پارہ دوازدہم	عمر پ	شرح خط نسخ کاغذ سفید دلائی گندہ	عمر پ	مظاہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح ترجمہ
عمر پ	ایضاً - پارہ سیزدہم	عمر پ	سنن ابی داؤد - ہر چار جلد کامل	عمر پ	جناب مولانا محمد قلیب الدین دہلوی مرحوم
عمر پ	ایضاً - پارہ چار دہم	عمر پ	دو جلد میں از امام سلیمان بن شہنشت	عمر پ	مفسر کاظمی جلد میں بحال المتون
عمر پ	ایضاً - پارہ پانزدہم	عمر پ	داخل صحاح ستہ معروفہ جدید الطبع	عمر پ	یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعدہ
عمر پ	ایضاً - پارہ شانزدہم	عمر پ	دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و	عمر پ	اسکا ترجمہ اردو میں کاغذ سفید گندہ
عمر پ	ایضاً - پارہ ہفتدہم	عمر پ	اساس تبرک و خواہی سار حشہ معروفہ	عمر پ	ایضاً - کاغذ خنائی و سفید سمولی
عمر پ	ایضاً - پارہ ہشتدہم	عمر پ	از ابوالحسن الی الخیرات و السبیل - ذخیرہ	عمر پ	تحفہ لاخیر - ترجمہ اردو مشارق الانوار
عمر پ	ایضاً - پارہ نوزدہم	عمر پ	احادیث از مولانا غلام کبلی	عمر پ	مترجمہ مولوی خرم علی - کاغذ سفید و خنائی
عمر پ	ایضاً - پارہ بستم	عمر پ	عناصر الخیرات - با ترجمہ اردو و از	عمر پ	ترجمہ جامع ترمذی - حامل المستفی
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و یکم	عمر پ	حکیم ناصر علی صاحب اردو بی نقطہ	عمر پ	جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد بھاری
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و دوم	عمر پ	درود کا مجموعہ	عمر پ	لاہوری کاغذ سفید و خنائی
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و سوم	عمر پ	کتب تفسیر اردو	عمر پ	ایضاً - جلد دوم کاغذ سفید و خنائی
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و چارم	عمر پ	مقدمہ تفسیر مہذب الرحمن	عمر پ	کتب حدیث فارسی
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و ہجتم	عمر پ	تفسیر مہذب الرحمن - پارہ اول	عمر پ	اشعۃ اللمعات حامل ملین شرح مشکوٰۃ
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و ہشتم	عمر پ	مولفہ مولوی امیر علی صاحب مترجم	عمر پ	از مولانا محمد عبدالحق دہلوی چار
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و نهم	عمر پ	نما و اسے عالمگیری سے مقدمہ	عمر پ	مجلدات میں پوری شرح مع ترجمہ
عمر پ	ایضاً - پارہ بست و دہم	عمر پ	ایضاً - پارہ دوم	عمر پ	کاغذ سائبہ و خنائی
عمر پ	تفسیر سورہ فاتحہ - سی بیہ نقہ الاسلام	عمر پ	ایضاً - پارہ سوم	عمر پ	کتب حدیث عربی
عمر پ	از مولوی اکرام الدین	عمر پ	ایضاً - پارہ چارم	عمر پ	میسرہ مولیٰ الاحادیث جامع الاحوال